

الكتاب المغربي وقيمته

بقلم: محمد إبراهيم الكتاني رحمه الله

المؤلف في سطور

يعد الشيخ محمد إبراهيم بن أحمد الكتاني شخصية موسوعية والتطرق إلى الحديث عن بعض مظاهر حياته يستدعي التطرق إلى مجالات علمية وتاريخية وجهادية بما تضمنه من فروع شتى فهو بحكم زمنه رجل مختصر، يحاش في مدينة فاس قبل الاستعمار وأثناء الاستعمار وبعد الاستعمار، فتشرب جميع التجارب الماضية، وهو من الناحية العلمية إمام من إئمة الفقه والتاريخ، ورزق المشاركة في أغلب العلوم المشهورة وله المرجعية في علوم المخطوطات والنوادر، ومن الناحية الجهادية أحد كبار مجاهدي المغرب الذين أفنوا زهرة شبابهم في حرب الاستعمار الفرنسي الغاشم وسجن وعذب مراراً في سبيل الله وهو من الناحية الدينية غيور شديد الغيرة على دينه، زاهد في الدنيا وملذاتها مكثف بالدعوة والجهاد، والعلم والتعليم حتى أن اجتمعت أسباب الزعامة الدنيا بين يديه أثر الزهد والعلم والتعليم عليها وفارق هذه الحياة وهو لا يملك سوى مؤلفاته وخزائنه العلمية.

ولد رحمه الله سنة (١٣٢٥هـ) في مدينة فاس المغربية نشأ وترعرع في أحد أبرز البيوتات الأشراف بالمغرب ووالده أحد العلماء الأعلام وكذا جده (جعفر بن إدريس الكتاني)

وكانت له علاقة وثيقة بجمعية العلماء المسلمين بالجزائر.

توفي رحمه الله سنة (١٤١١هـ).

من مؤلفاته :

- ١- من ذكريات سجين مكافح في عهد الحماية الفرنسية البغيض بالمغرب.
- ٢- المخطوطات المغربية وما تحتاج إليه.
- ٣- حول سؤال علماء فاس للمجاهدين المحاصرين لمدينة سبتة.
- ٤- جولة في المخطوطات العربية في إسبانيا.
- ٥- مؤلفات ابن حزم ورسائله بين خصومه وأنصاره.
- ٦- هل أثر ابن حزم في الفكر المسيحي ؟
- ٧- أبو عبد الله بن المناصف المجتهد المغربي.
- ٨- الإمام الإبراهيمي.
- ٩- نظرات في الثقافة المعاصرة.
- ١٠- الدعوة إلى استقلال الفكر في الإسلام.
- ١١- كيف استطاع المسلمون المحافظة على النص القرآني ؟ (مجلد).
- ١٢- النظرية العامة للشريعة الإسلامية (مجلدان).
- ١٣- طبقاتي المجتهدين وأعداء التقليد في الإسلام (خمسة أجزاء)^(١).

(١) يعد هذا الكتاب من أنفس ما ألف الشيخ رحمه الله ولا يزال مخطوطاً عند أولاده.

١٤- نشأة الفكر الإسلامي الحديث.

١٥- فضل جامعة القرويين في الدفاع عن السيادة الوطنية خلال عصور (مجلدان).

١٦- مشيخة في علوم القرآن والحديث.

١٧- ترجمة لوالده المذكور.

وقد قام رحمه الله بتلخيص عدة مؤلفات.

التعريف بهذا المقال:

هي دراسة تقييمية مبتكرة لمساهمة الكتاب المغربي في الثقافة الإسلامية العربية، وقد نشرت جريدة (العلم) ملخصاً ركزاً للدراسة في صيحة اليوم الموالي لإلقائها كمحاضرة وعشية نفس اليوم إذيع الملخص من إذاعة فاس، ونشرته جريدة (الامة الأفريقية) كما أذيع هذا المقال في البرنامج الفرنسي للإذاعة الفرنسية. وألقى المترجم محاضرتين في جامعة جنيف عن الكتاب المغربي عام (١٩٦٠م) نوه بها كل من أستاذ الحضارة الإسلامية في الجامعة ورئيس الوفد الدائم لجامعة الدول العربية في جنيف، كما تحدثت عنها الصحف السويسرية مثل (جورنال جنيف) و(تيريون دو لوزان) وإذيع في إذاعة لوزان العربية والتلفزة السويسرية.

وهاهي الآن تنشر كاملة بعد تأليفها بأكثر من ثلاثين عاماً، نرجو من الله تعالى أن تكون فاتحة لمزيد من الإطلاع على الكتب المغربية وجهود علماء المغرب في نشر العلوم الإسلامية.

وكتبه:

الشريف محمد حمزة بن علي الكتاني

في عمان.

الكتاب المغربي وقيمته

بقلم: محمد إبراهيم الكتاني رحمه الله

رئيس قسم المخطوطات بالخزانة العامة - الرباط

المصوبات التي تكتنف الموضوع

ليس الحديث عن «الكتاب المغربي وقيمته» بالأمر السهل الهين، ذلك أن الكتاب المغربي له تاريخ طويل يستغرق أزيد من ألف سنة، مر فيها بمراحل مختلفة، من نشأة، ونمو، واكتمال، وضعف وانحطاط وتحلف، وانبعاث، تبعاً للعوامل المختلفة التي خضع لها.

ولكي يكون الحديث عن الكتاب المغربي حديثاً علمياً موضوعياً، يجب:

أولاً: وقبل كل شيء، أن يكون لدينا إحصاء دقيق شامل لجميع ما أنتجه المغاربة منذ دخولهم في الإسلام إلى اليوم، ودراسة.

ثانياً: دراسة علمية نقدية، مع عقارته.

ثالثاً: بما أنتجه غير المغاربة - من عرب وغيرهم - في موضعه. قبل عصره الذي كتب فيه وفي نفس العصر، وبعده.

رابعاً: مع التعرف بتدقيق على الدور الذي قام به في ميدان نشر المعرفة عموماً، والثقافة العربية والإسلامية في المغرب أولاً، ثم في مختلف المناطق الواقعة في جنوب المغرب ثانياً، ومقدار مساهمته في ذلك إلى جانب الكتب العربية الأخرى في مختلف الأقطار، وخصوصاً المجاورة منها، أو التي كانت لها صلات ثقافية وثيقة بالمغرب، وذلك أمر ما نزال بعيدين عنه بعداً شاسعاً.

فأما الإحصاء الدقيق الشامل، فإنه يتوقف:

أولاً: على تسجيل جميع ما يوجد في جميع مكتبات المساجد والزوايا في مدن المغرب وقراه، وفي الجبال والصحاري، وفي القصور الملكية. ومكتبات أهل العلم، وأبناء الأسر العلمية، وهو عمل إذا كنا قد شرعنا فيه منذ الاستقلال، وحققنا فيه نتائج مهمة لا يستهان بها، فإنه ما يزال أمامنا لإتمامه زمن طويل لأسباب عديدة لا مجال للحديث عنها الآن.

ثانياً: ويتوقف على معرفة المخطوطات المغربية المتفرقة في مختلف مكتبات العالم وخصوصاً في أوروبا وأمريكا، وجميع البلاد العربية والإسلامية في أفريقيا وآسيا، سواء في المكتبات المنظمة أو غير المنظمة، والتي تنفرد بمخطوطات مغربية لم يبق لها أثر بالمغرب، وهو أمر ما زلنا لم نشرع فيه لغاية الآن.

ثالثاً: يتوقف على استقصاء ما ورد في كتب التراجم ومختلف المراجع والمصادر من أسماء المؤلفات المغربية.

وسبقى عملنا - بعد ذلك كله - ناقصاً نقصاً كبيراً نظراً إلى أن أصحاب التراجم لا يكادون يهتمون بإحصاء مؤلفات من يرجحون لهم، وأنهم لا يرجحون لجميع المؤلفين، وإن كثيراً من المؤلفين المغاربة غادرو المغرب إلى مختلف البلاد شرقاً وغرباً. ولم يصل إلى المغرب من أخبارهم وأخبار مؤلفاتهم إلا القليل.

الحاجة إلى فهرس للمؤلفات المغربية

وإذا لاحظنا أن أهم فهرس جامع للكتب العربية، وهو كتاب «كشف الظنون» لم يذكر من مؤلفات المغاربة إلا النزر اليسير، علمنا مسيس حاجة المكتبة العربية عموماً والمكتبة المغربية بوجه خاص إلى فهرس جامع للمؤلفات المغربية يملأ هذا الفراغ.

نكبات المكتبة العربية عموماً والمغربية خصوصاً

أضف إلى ذلك، أن المكتبة العربية وخصوصاً في الغرب الإسلامي، على اختلاف أقطاره ومناطقه، قد تعرضت فترات طويلة، للنهب والإختلاس، بل والإحراق والإتلاف على يد الصليبيين والمستعمرين: من الأسبانيين، والبرتغاليين، والفرنسيين، والإيطاليين، في الأندلس، وصقلية، وتونس وليبيا، والجزائر، وإفريقيا الغربية، بل وفي المغرب الأقصى نفسه.

ويمكن تقدير فداحة الخسارة الفظيعة التي أصيبت بها المكتبة المغربية من جراء احتلال مدينة سبتة الغادر، إذا نحن استحضرنّا المركز العلمي الممتاز الذي كان لهذه المدينة الشهيدة وما كانت تزخر به من مكبات عمومية وخصوصية، قال عنها محمد ابن القاسم الأنصاري السبتي في «إختصار كتاب الأخبار، عما كان بسبتة من سنى الآثار»:

«إنها إثنان وستون خزانة في الزمن القديم قال: وكان منها في زماننا - يعني أول القرن التاسع للهجرة أوائل الخامس عشر للميلاد - سبع عشرة خزانة، تسع بدور الفقهاء، والصدور.... وثمان موقوفة على طلاب العلم، كخزانة أبي الحسن الشاربي. ذات الأصول العتيقة، والمؤلفات الغربية. وأعظمها إحدى خزانتي الجامع العتيق».

قال: «وهي في الكثرة بحيث لم يشذ منها فن من الفنون، ولا نوع من المعارف أصلاً. مع تعدد مصنفات ذلك الفن وكثرة دواوينه، وباقي هذه الخزائن مفترق، منها بالمدرسة الجديدة خزانتان، وبمسجد القفال خزانة واحدة، وبمسجد مقبرة زكلوا أخرى وهو أكبر مسجد بسبتة بعد المسجد الأعظم منها.... وخزانة أخرى بجامع الربض الأسفل»^(١).

وكم ضاع من مؤلفاتنا في شواطئنا الشمالية والغربية التي استمرت سنين طويلة عرضة،

(١) نشر ليفي بروغال نصال (ص ١٠)، و مجلة تطوان العددان (٣ - ٤) سنة (١٩٥٨ - ١٩٥٩) (ص ٨٢ - ٨٣).

للإعتداء الصليبي وخصوصاً من قبل البرتغاليين والإسبانيين!

وكم ضاع في الساقية الحمراء وموريتانيا والصحراء الشرقية التي كانت حدودها إلى وقت قريب تتصل بحدود ليبيا.

وكم اختلس سفراء أوروبا وعلماءها وأطبائها وتجارها من نفائس الكتب ونوادرها التي لا تقدر بمال!

ومن ذلك ما ذكره دوفيردان (Gaston Deverdun) في كتابه عن مراکش (ص ٤٣٦): أن إتيان هوبير (Etienne Hubert) الفرنسي الذي قضى بمراكش سنة (١٥٩٨م) (١٠٠٦ - ١٠٠٧هـ) تعمق فيها في اللغة العربية حتى صار من كبار علمائها. واكتفى بمغادرة هذه المدينة محملاً علماً، ومثقالاً جداً بالمخطوطات العربية التي فاقت ما حمله من الأموال والنفائس الثمينة.

مخطوطات الأيسكوريال

كما لا تخفى قصة الثلاثة آلاف مجلد التي أرسلها السلطان زيدان السعدي سنة (١٠٢٠هـ - ١٦١٢م) من مرسى مدينة أسفى إلى مرسى أكادير في ثلاث سفن فرنسية، على يد القنصل الفرنسي كاستيلان (Castellene)، فخان البحارة الفرنسيون أصحاب السفن الأمانة، وفروا بالكتب عبر البوغاز، ولكن الإسبانيين استولوا على الكتب في عرض البحر. ووضعوها في دير الأيسكوريال الشهير بالقرب من مدريد. وفي سنة (١٠٨١هـ - ١٦٧١م) انقضت صاعقة على دير الأيسكوريال، فأحرقت أكثر من ألفي مجلد من مخطوطاته العربية.

ومنذ استيلاء الإسبانيين على هذه الكتب وملوك المغرب متمسكون بالمطالبة بإرجاعها إلى المغرب تمسكهم بالمطالبة بإرجاع سبعة ومليية، وكان ذلك من المهمات التي تسند إلى سفراء المغرب لدى البلاط الإسباني.

فقد ذكر السفير الأنجليزي جون هاريسون في تقريره: أن السلطان زيدان حملته رسالتين: أولاهما: موجهة إلى الحكومة العامة للأراضي الراضية، يطلب زيدان فيهما من هذه الحكومة أن توسط ملك فرنسا لويس الثالث عشر لدى فيليب الثالث ملك إسبانيا، لإعادة الكتب التي استولى عليها القراصنة الإسبان، وهي بتاريخ (١٤) يناير (١٦١٥م).
وثانيتهما: كلف السفير نفسه بتسليمها إلى الملك الفرنسي يدأ بيد^(١).

ومن ذلك مطالبة الوليد بن زيدان بكتب الأسكوريال من جوان دوبرادو (Juan De Prado) سنة (١٠٤٠هـ - ١٦٣١م) كما عند دوفيردان في كتابه، (مراكش) (ص ٤٣٥) ومطالبة سفير المولى محمد بن عبد الله أحمد الغزال سنة (١١٨٠هـ - ١٧٦٦م) من كارلوس الثالث (Carlos III) (نتيجة الاجتهاد ص ٥٨).

ومطالبة السفير ابن عثمان المكناسي سنة (١١٩٣هـ - ١٧٧٩م) من كارلوس الثالث أيضاً، فأهداه كتباً عربية للمولى محمد بن عبد الله، وقال عن كتب الأسكوريال: إنها محبة لا يمكن التصرف فيها! حسبما ورد في (ص ١٤٤) من رحلته (الأكسير، في افتكاك الأسير) التي بقيت مدة طويلة معتبرة ضائعة إلى أن وفقت للعثور على ثلاث نسخ منها: أولها: بمكتبة تامكروت واشترت ثانيها للخزانة العامة بالرباط، وعثرت على ثالثها بمكتبة القصر الملكي بالرباط، وفي هذه تصحيحات وزيادات بخط المؤلف. وقد قام مركز البحث العلمي التابع لجامعة محمد الخامس بالرباط بنشرها بتحقيق صديقنا الأستاذ محمد الفاسي عميد الجامعة. ورئيس اللجنة التنفيذية لليونسكو.

لويس الرابع عشر

وذكر الكونت فيليب دي طرازي في كتاب «خزائن الكتب العربية في الخافقين»: إن

(١) مجلة تطوان العدد التاسع (١٩٦٤): (ص ١٢٧ - ١٢٨).

لويس الرابع عشر كلف سفيره دي مونسو (De Monceaux) سنة (١٠٧٧هـ - ١٦٦٧م) بمهمة خطيرة إلى المغرب الأقصى، وهي أن ينقب تنقيباً دقيقاً عن مخطوطات عربية وفارسية ويونانية وغيرها ويبتاعها له وقال له: إن من تلك المخطوطات شيئاً كثيراً في خزائن جامع القرويين بمدينة فاس.

كما كلفه أن يشتري له ألفاً وسبعمائة قطعة من الجلود المغربية الكبيرة الحجم التي يصلح كل منها لتجليد كتابين ضخمين^(١).

وفي سنة (١٦٩٠هـ - ١٦٨٢م) كتب لويس الرابع عشر إلى سانت أمان سفيره لدى سلطان المغرب الأقصى: «أنه سمع بوجود كميات عظيمة من الكتب الخطية في فاس، ولأجل ذلك أوفد إليه بعض أهل المعرفة للإطلاع عليها، والتثبت من مضمونها، وأوعز إليه أن يسهل مهمتهم»^(٢).

وفي نفس هذا القرن الحادي عشر الهجري السابع عشر الميلادي، أنشأ بار تيلمي (Barthelemy) في منزله بباريس خزانة كتب تادرة الوجود بما اشتملت عليه من مخطوطات عربية وافرة اشترى له أكثرها بعض السياح الأجانب من بلاد الشام واليمن والمغرب الأقصى^(٣).

وأما بعد الاحتلال الأجنبي للمغرب

فقد تهافت المستعمرون على إختلاس المخطوطات والإعتداء عليها.

ففي الخزانة العامة بالرباط قائمة بأسماء المخطوطات التي ضاعت في فترة الاحتلال،

(١) خزائن الكتب: (٢/ ٥٨٦-٥٨٧).

(٢) دي طرازي: (٢/ ٥٨٨).

(٣) نفس المصدر (٢/ ٦١٣).

وأخبرني صديقي الإمام محمد البشير الإبراهيمي مد الله في عمره، عندما كنت ضيفه بتلمسان في ربيع سنة (١٩٣٦م) إن المستعمر بيل كان يعرض في (المدرسة) بتلمسان مجموعة من المخطوطات العربية في الرياضيات والفلك ونحو ذلك، قال: وهي مما إختلسه من مكتبة القرويين عندما كان يشرف على تسجيل كتبها فيما بين (١٩١٤ - ١٩١٦م)!

كما تحدث زميلنا الأستاذ محمد العابد الفاسي في رسالته «الخزانة العلمية بالمغرب» عن بعض نفائس المخطوطات التي كانت بمكتبة القرويين ولم يبق لها أثر، ومنها ما بقي إلى ما بعد الحماية وسجله بيل في القائمة المطبوعة بفاس بكتب المكتبة، مثل جزء نزهة المشتاق، ويقال إن السلطات الفرنسية استعادته من المكتبة بالتعرضة في معرض فاس، ولكنها لم ترده، ويقال إنه أرسل إلى باريس.

ونشرت جريدة العلم سنة (١٩٥٦م) رسالة من مراسلها في الريصاني ذكر فيها أن الجيش الفرنسي، عندما احتل الريصاني أحرق المكتبة التي كانت بضريح مولاي علي الشريف جد الأسرة المالكة.

وأخبرني الأستاذ الزيتوني محافظ مكتبة المعهد الإسلامي بتارودانت أن الجيش الفرنسي أحرق كذلك مكتبات بالإقليم السوسي عند إحتلاله.

وإنه لمن المؤسف أشد الأسف أن تبقى المكتبة المغربية خالية من كتب تسجيل فطائع الإحتلال الأجنبي في مختلف أطراف البلاد.

وقد كان من نتائج اعتداءات المستعمرين وعملائهم على المخطوطات وسرقتها واغتصابها أن صار المخلصون يتسرون على ما عندهم منها ويخفونها حيث لا تصل إليها الأعين مما عرض كثيراً منها للضياع أيضاً!

وإذا كان بعض ما نهب واختلس بطرق دنيئة قد وضع في بعض المكتبات المنظمة بحيث يسهل أحياناً على بعض الباحثين الإطلاع عليه والاستفادة منه. رغم ما يعترض ذلك من

صعوبات في بعض الأحيان، فإن كثيراً مما اختلس قد إنقطع خبره واكتف مصره الغموض والإبهام.

ونشير بهذه المناسبة الى وجوب صدور تشريع يحمي تراثنا الثقافي، فيمنع بتاتاً خروج أي مخطوط من المغرب، ويعاقب المخالف باقصى العقوبات خصوصاً، ونحن نساعد على تصوير كل مخطوط يطلب منا تصويره مهما كانت أهميته وقيمته، ولا نثير في وجه طالبه أية صعوبة، وعندنا من الإمكانيات المساعدة على ذلك ما لا يوجد نظيره في أي قطر آخر من الأقطار العربية.

هذا عن الإحصاء الدقيق الشامل.

وأما الدراسة العلمية النقدية المقارنة

فيكفي لبيان بُعد ما بيننا وبين الوصول إلى نتائج قطعية فيها، أن نشير إلى أن الكتاب المغربي قد تناول - بنسب مختلفة - جل الموضوعات التي تناولها الكتاب العربي على العموم.

فقد ألف المغاربة في علوم القرآن، من رسمه وقراءاته وتجويده وتفسيره ونحو ذلك.

وفي علوم الحديث رواية ودراسة. فآلفوا في مصطلح الحديث، وفي السيرة النبوية وفي فقه الحديث، وفي أسانيد الكتب والفهارس وتراجم الرجال، وفي الجرح والتعديل وغير ذلك، كما وضعوا الشروح والتعليق على كثير من كتب الحديث.

وآلفوا في أصول الفقه وفروعه، من عبادات ومعاملات، وموارث، وتوثيق، وقضاء، وفي أحكام الجهاد ومناسك الحج. وفي النوازل والأحكام. وفي الفقه المقارن وفي قواعد الأحكام والفروق والحسبة، والسياسة الشرعية، ونحو ذلك.

وآلفوا في العقائد والكلام والمنطق والفلسفة والجدل والمناظرات والرد على المبتدعة.

وفي التصوف والأخلاق، والمواعظ والمواجد والأذواق والمناقب وفي الأوراد والأذكار والدعوات والتصليات على النبي ﷺ، وفي شرح أسماء الله الحسنى، وخواصها وفي سر الحرف وفي السحر وتعبير الرؤيا، ونحو ذلك.

وألفوا في التربية والتعليم وتقسيم العلوم والسياسة والنظم الإدارية وفي نصيح الملوك ونقد المجتمع.

وفي الحساب والتوقيت والتعديل والجبر والهندسة والفلك والأزياج والتنجيم.

وفي الطب والصيدلة والكيمياء والفلاحة والنبات والحيوان والبيطرة والطبيعة وعلوم الحرب والبحر.

وفي الجغرافيا والرحلات وتاريخ الدول والملوك والمدن والأقاليم والقبائل وعلم الأنساب.

وفي النحو والصرف واللغة وقواعد الرسم والبلاغة والعروض والقوافي والموسيقى.

وفي فنون الأدب المختلفة، من أمثال وحكم ومحاضرات ومحكمات أدبية ومقامات وفي الحماسة والشعر بموضوعاته المختلفة على العموم، فصيحاً وشعبياً، وفي النثر الفني، والألغاز، والهزل والمجون، والقصص والخرافات والأساطير وغير ذلك.

وقل أن يوجد موضوع خاضه الكتاب العربي لم يساهم فيه الكتاب المغربي كما أنه لا تكاد توجد مشكلة فكرية أو اجتماعية شغلت بال المجتمع الإسلامي لم يتناولها الكتاب المغربي بالدرس والتمحيص.

والوقت الضيق المحدد لهذا الحديث لا يسمح بإيراد أي مثال لشيء مما ذكرناه.

ولكننا نورد كلمة موجزة عن مساهمة الكتاب المغربي في حركة (التعريب) أي الترجمة عن اللغات الأجنبية إلى العربية.

من المعلوم أن هذه الحركة عرفت عصرها الذهبي على عهد المأمون العباسي في الربع الأول من القرن الثالث الهجري، الثلث الأول من القرن التاسع الميلادي ثم لم تستمر بعد ذلك إلا قليلاً.

ولعل آخر كتاب تُرجم إلى العربية في القرون الوسطى في الشرق العربي هو كتاب «شاهنامه» الفردوسي التي عربها الفتح بن علي البنداري الأصبهاني سنة (٦٧٩هـ - ١٢٩٧م)^(١).

ثم لم تعد هذه الحركة للظهور في الشرق العربي إلا في النصف الأول من القرن التاسع عشر الميلادي على عهد محمد علي في مصر، كما هو معلوم^(٢).

أما في المغرب فقد استمرت هذه الحركة إلى سنة (١٠٠٠هـ - ١٥٩٢م) وما بعدها.

فقد ذكر المقرئ التلمساني في «روضة الآس، العاطرة الأنفاس في ذكر من لقيته من أعلام الحضرتين مراکش وفاس» الذي بقي ضائعاً مدة مديدة إلى أن وقع العثور عليه أخيراً بالقصر الملكي ونشرته المطبعة الملكية: «إن بعض أكابر الروم قدم على أحمد المنصور الذهبي وأتخفه بكتاب في الطب مكتوب بالقلم الأعجمي، فمر به العالم الجليل الطيب أبو القاسم الوزير الغساني من أهل فاس وجعل له خطبة، وزاد فيه زيادات وسماه «مغنى الطيب عن كتب أعداء الحبيب»^(٣).

وسياتي الكلام على كتاب «العز والمنافع»، الذي ترجمه أحمد بن قاسم الحجري ترجمان السلطان زيدان السعدي وأولاده.

(١) كشف الظنون (٢ / ١٠٢٦).

(٢) جرجي زيدان «تاريخ آداب اللغة العربية»: (٤ / ١٥٧).

(٣) (ص ٢١٧).

وذكر دوفيردان (Caston Deverdun) في كتابه «مراكش» إن انتوان دومانت ماري (Antoine de Sainte-Marie) الدومينكاني الأرنندي، الذي كان أسيراً بمراكش اشتغل مدة ثمان سنوات بأمر من زيدان بن المنصور بترجمة الكتب اللاتينية التي كانت عند زيدان إلى اللغة القشتالية، وعنهما تترجم إلى اللغة العربية^(١).

وأهم عمل مغربي وصلنا في ميدان التعريب، هو كتاب «الجامع المقرب النافع المعرب» الذي عثرنا عليه بمكتبة القصر الملكي بالرباط، وهو تعريب لأرصاد لالاند الفرنسي الذي كان رصده الأخير سنة (١٧٧٣م) (١١٨٦-١١٨٧هـ).

وتقع الترجمة في (ثلاثة) مجلدات ضخام في الحجم الكبير فيها تسعمائة وثمان وسبعون ورقة وفيها أربعة آلاف ومائتان وعشرون فصلاً. وتشتمل على كثير جداً من الجداول والأشكال الهندسية.

وكان الفراغ منها في (٢٨) رمضان (١٢٦٨هـ) (١٦) يوليو (١٨٥٢م).

وقد قام بالتعريب جماعة من المعربين بالقصر الملكي بفاس بأمر من السلطان محمد الرابع رحمه الله وتحت إشرافه وتوجيهه، وبعدما أتموا عملهم بصفة نهائية كتب السلطان بنفسه مقدمة للترجمة نلخصها فيما يلي:

«إني لما نظرت في العلوم الرياضية التي منها الحساب والهيئة والهندسة، وجدت الوقوف على كنه التحقيق المحض منها لا يكون بمجرد التقليد فيها، لأن النفوس الكاملة لا تطمئن إلا باليقين الذي تسلم حججه، بعد أن تغوص في بحاره وتخوض لججه، ولما كان لا بد فيه من الرصد للأجرام العوينة، ومشاهدة أمكنتها من أفلاكها ومقادير حركاتها في الأزمان المختلفة.

(١) كتاب مراكش: (ص ٤٣٤).

وكان الرصد المذكور في بلادنا وزماننا متعذراً أو متعسراً، ولكن ما لا يمكن كله، لا يترك كله، بحثنا من أجل ذلك كل البحث عن أقرب الأرصاد إلى زماننا، فوجدنا كتاباً حفيلاً عجبياً، جامعاً لكل ما يحتاج إليه الناظر في هذه الصناعة، بحيث لا يتوقف على غيره من الأوضاع... مع ما اعتمده مؤلفه والتزمه من التحرير البالغ غاية الغايات، والتوقيف على كنه العريصات وكشف الخفيات، وتأييد المسائل بالحجج الواضحة اليقينية، والأشكال الهندسية والأمثلة العددية، والأقيسة الجبرية، ورد الفروع إلى القديمة بعضها ببعض، ثم أخذ ما وافق العيان والرصد الجديد، وإلغاء ما دون ذلك مما تكذبه المشاهدة ويقوم البرهان على بطلانه. إلا إنه باللسان والقلم الأعجميين، لأن مؤلفه رومي من أهل باريز.

وكان من فضل الله علينا أن حضرتنا العالية با الله قد احتوت على جماعة وافرة ممن آوتهم ظلال دولتنا الشريفة المنصورة الظاهرة، ربناهم في ختمتنا أحسن تربية، وصفيناهم لا قترابنا أكمل تصفية، وأطلعناهم لمكان التخصص على أسرار هذه العلوم وغدناهم من جنى هذه الفنون بأطيب الطعوم، حتى أصبحت حضرتنا العزيزة كعبة للنجباء الخذاق، ومطافاً للعلماء من جميع الآفاق، من كل عارفة باللسنة والاقلام، متهيء لاكتساب الكمالات بالاستعلام، فأمرناهم بتعريب الكتاب المذكور وإخراجه من الظلمات إلى النور، فصرفوا كل عناية إلى ذلك، ودأبوا عليه آناء الليل وأطراف النهار مدة مديدة، معاناه أكيدة، ومشقة شديدة.

وكل ذلك بمراى منا ومسمع، ومحضر لنا ومجمع، تعرض علينا كل يوم مخرجاتهم فنبالغ لها بالتنقيح والتصحيح، ونرجسح منها ما هو داع إلى الترجيح، حتى برز بحمد الله في أحسن صورة وأجملها، وأتم الوجوه وأكملها. وهو مرتب الآن بمكتبة القصر الملكي تحت رقم (٢٦٨٢م).

وذكر صديقنا الأستاذ عبد العزيز بن عبد الله في كتابه «تاريخ المغرب» (تحت الطبع):

أن القنصل الفرنسي لوكونت دوسكواط تحدث عن الإمام محمد الرابع باللغة الفرنسية، وقيامه بتعريب بعض الكتب العلمية مثل كتب نيوتن، في علم الفلك، على يد ترجمان إنجليزي من مالطة اعتق الإسلام. وقد أكد ذلك عام (١٨٧١م - ١٢٨٨هـ) وزير فرنسا بطنجة طيسو.

فكم من جهود يجب أن تتوفر - ياترى - على دراسة هذا التراث الضخم في مختلف العصور؟ ومقارنته بغيره؟ قبل أن نستطيع تقييمه تقييماً نزيهاً لا تحيز فيه ولا إجحاف؟ نعم إننا قد بدأنا السير في تحقيق هذا الهدف الوطني، وخصوصاً بعدما أنشئت شهادة الدراسات العليا بجامعة محمد الخامس.

فقد أوليت عناية خاصة لتوجيه اهتمام طلبي من حملة شهادة الإجازة إلى الاعتناء بتحقيق مخطوط مغربي، واقترحت على بعضهم مخطوطات معينة لدراستها، وقد نال البعض منهم شهادته بالفعل، ولكن مما يؤسف له أن المطبعة لم تخرج لغاية الآن شيئاً من المخطوطات التي قاموا بدراستها^(١).

على أننا - رغم هذا التاريخ الطويل الذي يزيد على ألف سنة، ورغم هذا الشمول لمختلف الموضوعات، ورغم هذا الانتشار في مشارق الأرض ومغاربها شمالها وجنوبها.

ورغم ضياع ما ضاع واختفاء ما اختفى - مازلنا نحفظ - رغم ذلك كله وكثير غيره - بالآلاف من المؤلفات المغربية، ولدينا قليل من القوائم والدراسات التي تسمح بالحديث عن الكتاب المغربي حديثاً يتضمن المخطوط العريضة الكبرى، مثل:

كتاب النبوغ المغربي في الأدب العربي للأستاذ عبد الله جنون، ومقالات الأستاذ محمد

(١) بعد لقاء هذه المحاضرة أخرجت المطبعة كتاب «الزاوية الدلائلية ودورها الديني والعلمي والسياسي» للأستاذ محمد حجي. وما زلنا ننتظر تحقيقه لكتاب «البدور الضاوية» لسليمان الحوات.

الفاسي عن تاريخ الأدب المغربي المبعثرة في الصحف والمجلات، والعلوم والآداب والفنون على عهد الموحدين للأستاذ محمد المنوني، ودليل مؤرخ المغرب للأستاذ عبد السلام ابن سودة، وسوس العالمة للأستاذ المرحوم محمد المختار السوسي. والطب والأطباء بالمغرب للأستاذ عبد العزيز بن عبد الله، وتاريخ الأدب الجغرافي والعربي للمستشرق الروسي كراتشكوفسكي، ترجمة صلاح الدين عثمان هاشم، والعلم عند العرب وأثره في تطور العلم العالمي للعالم الإيطالي آلد وميلي ترجمة عبد الحليم النجار ومحمد يوسف موسى، وتراث العرب العلمي لقدري حافظ طوقان، وفهرس الفهارس والإثبات لعبد الحكي الكتاني.

الكتاب المغربي جزء لا يتجزأ من الكتاب العربي

والملاحظة البارزة الأولى التي أبدتها الباحثة في الكتاب المغربي. هي أنه وإن كان يختلف عن الكتاب العربي في المشرق، في أن له:

١- خطاً عربياً خاصاً مشتقاً من الخط الكوفي القديم ويتميز بزيادة الحروف المعقودة على أحرف الهجاء العربي، وينقط الفاء بواحدة من أسفل والقاف بواحدة من فوق. (راجع مثلاً عبد الفتاح عبادة في كتاب (انتشار الخط العربي))^(١).

٢- وترتيباً للحروف يختلف عن ترتيبها في المشرق.

٣- وأرقاماً عربية خاصة هي غير الأرقام الهندية المستعملة عند عرب المشرق، بل أن الموثقين بفاس هم أرقام أخرى غير النوعين السابقين يؤرخون بها الوثائق والعقود.

وكثيراً ما تؤرخ بها المخطوطات وتسمى بالقلم الفاسي. وقد خصت بالتأليف مثل

(١) (ص ٧٦ - ٧٩).

كتاب أبي العباس ابن البنا المراكشي «في أعمال الحساب والزمَام»، وبآخره رجزية في ذلك.

ورسالة غير منسوبة «في أشكال الزمَام والعمل به» وبأولها نظم في الموضوع^(١)، ومنظومة الإمام أبي السعود الفاسي في (ثلاثين) بيتاً، وقد شرحها أبو العباس سكيرج في «إرشاد المتعلم والناسي، في صفة أشكال القلم الفاسي»، ذكر فيه أن هذا القلم مأخوذ من القلم الرومي. وهو مطبوع على الحجر بفاس ثلاث ورقات كما ترجمه إلى اللغة الفرنسية فيالا (Viala) بعنوان «الخط كذا» الفاسي (L'expos'e des signes de Fe's) وقد طبع في الجزائر سنة (١٩١٧م).

فإن الكتاب المغربي في صميمه وعمقه - رغم هذه الاختلافات - جزء لا يتجزأ من الكتاب العربي.

ذلك أن المغرب - وإن كان قد انفصل سياسياً عن الخلافة الإسلامية بالشرق في عهد مبكر. وأنشأ له خلافة خاصة، - فإنه - من الناحية الثقافية - قد بقي يكون مع البلاد ذات الثقافة العربية في آسيا وأفريقيا وأوروبا وحدة ثقافية متينة العرى متداخلة الأجزاء. ملتحمة الأطراف متشابكة الفروع والأغصان.

وهكذا كان الكتاب العربي، من الحجاز، أو اليمن، أو العراق، أو ما وراء النهر، أو بلاد العجم، أو الهند، أو السند، أو بلاد الروم (الترك) أو الشام وفلسطين أو مصر، أو صقلية، أو المغرب الأدنى، أو المغرب الأوسط، أو الأندلس أو السودان المغربي على اختلاف أقاليمه وأقطاره، يجد مكانه - إلى جانب الكتاب المغربي - في المكتبات المغربية، في المساجد والمدارس، والربط والزوايا وفي قصور الملوك والأمراء والوزراء، والرؤساء، وفي

(١) رقم (١٠٦١٥) بالخرانة العامة بالرباط.

بيوت العلماء والأسر العلمية، ويتداول بين أيدي القراء في فاس وتازة، ومكناس، وزرهون، وسبتة، وطنجة، وتطوان، ووازان، والريف، والجبل، والشاون، والمزمة، والقصر الكبير، وسلا، والرباط، وتادلا، ودكالة، وأسفى، واغمات، ومراكش، والدلا، ورودانة، وايت عياش، وسجلماسة، وفيكيك، والقنادسة، وكرزاز، وكلازيم بوادي الساور، وسالي، وتيميمون، والركان، وكنتة، وبتوات، وتامكروت، وشنقيط، وطنطان، والساقية الحمراء، وولاته. وغيرها من مختلف المراكز العلمية الأخرى بالمغرب، ويتناول فيها بالنسخ والزخرفة، وبالطبع بعد أن دخلت المطبعة إلى المغرب، وبالدرس، والشرح، والتعليق، والرواية، والنقد والتقريط.

كما كان الكتاب المغربي من جهته، ينتقل إلى مراكز الثقافة العربية في المشرق والمغرب، فيحتل مكانته بين الكتب العربية الأخرى.

لما جعل الكتاب العربي في جملة يكون وحدة متكاملة، لا يكاد جزء منها يستغنى عن بقية الأجزاء الأخرى، وبذلك تحققت وحدة الثقافة العربية على أتم الوجوه.

ويمكن للمرء أن يتبع هذه الحقيقة التي أشرنا إليها في كثير من المصادر والمراجع وعلى الأخص في كتب التراجم والفهارس والرحلات وما أشبهها. وفي كتب الدراسة بالمغرب، ما بين متون وشروح وحواش وفي الكتب التي يتدارسها أصحاب الطرق المختلفة فيما بينهم، وفي أورادهم وأحزابهم وفي كتب المطالعة، وفي المطبوعات المغربية وفيما نشره المغاربة من كتب خارج المغرب وكذلك في الموسيقى والأشعار التي تغنى بها الآليون والمسمعون، ليجدها في كل ذلك بارزة للعيان بكل وضوح.

كتب الدراسة بالقرويين بفاس

ولإبراز هذه الحقيقة أمام أعين الذين لا يعرفون الثقافة العربية، تقدم فيما يلي قائمة بأسماء كتب الدراسة التي أدركناها بالقرويين فيما بين (١٣٣٧هـ - ١٩١٨م) -

(١٣٥١هـ - ١٩٣٢م) قبل تنظيم التعليم بها.

وأكثر هذه الكتب قد درسناها نحن بالفعل على أسياننا بالقرويين أو مسجد من المساجد الأخرى، إلى جانب العدد العديد من الكتب التي درسناها فيما بيننا بدون أستاذ إذ لم تكن من كتب الدراسة المعتادة، وقد اخترنا هذه الحقبة بالخصوص لأسباب متعددة.

منها أننا درسنا بالقرويين فيها فنحن إذ نتحدث عنها نتحدث عن أشياء عشناها يوماً لسنوات عديدة رفقة مئات الطلبة الذين مازال الكثير منهم حياً يرزق.

ومنها أن ما كان الحال عليه إذ ذاك بالقرويين كان استمرار الحالة دامت بالقرويين عشرات السنين، من غير أن يدخل عليها كبير تغير.

وما يلاحظ في القائمة التالية من ذكر حواشٍ وشروح لمؤلفين متأخرين، بل فيهم من كان مازال حياً إذ ذاك، لا يقدح فيما قلناه، فإن هذه الحواشي والشروح هي لشيوخ كبار السن، وكان كثير من المدرسين من تلاميذهم، وهؤلاء الشيوخ من جهتهم كانوا حريصين على المحافظة على ما كانت عليه حالة القرويين من قبل، فكانوا هم أنفسهم استمراراً للماضي من غير كبير تغير.

ومنها أنه بعد هذه الحقبة نظمت الدراسة بالقرويين، فتغيرت الحالة كثيراً عما كانت عليه من قبل إذ تقرر دراسة علوم وكتب لم تكن تدرس بالقرويين أو بعد العهد بدراستها فيها ومن الكتب التي قررت ما هو حديث بحيث يعتبر تدريسه بالقرويين ثورة على كثير من أوضاعها السابقة.

وليس معنى ذلك أن كتب الدراسة بالقرويين بعد تنظيم التدريس بها لا تتفق، والحقيقة التي كانت من قبل حول الكتاب المغربي، وكونه لا يتجزأ من الكتاب العربي، فقد استمرت هذه الحقيقة بعد تنظيم التعليم بالقرويين، كما كانت من قبل رغم تقرير كتب جديدة وإهمال كتب كانت من كتب الدراسة، ولكن ما دخل على كتب الدراسة بعد

تنظيم توجيه يجعل الحال مختلفاً عما استمر الحال عليه قبل ذلك سنين عديدة.

لقد كان النجوى يدرس بأجرومية ابن آجروم الفاسي بشرح خالد الأزهرى المصرى. وحاشية ابن الحاج الفاسى، أو حاشية أبى النجا المصرى، أو بشرح السودانى، وحاشية الوزانى الفاسى.

وتدرس ألفية ابن مالك الأندلسى نزيل دمشق، ودفينها بشرح المكودى الفاسى، وحاشية ابن الحاج الفاسى، وقد يراجع الأستاذ حواشى الطرباطى الفاسى على الألفية، أو شرح الأشموني وحاشية الصبار المصرين.

وأوضح المسالك لابن هشام المصرى بشرحه التصريح للأزهري، وقد يراجع الأستاذ حواشى ابن كيران الفاسى على التوضيح.

ونظم الجمل للمجراد السلوى بشرح الرسموكى الجزولى وحواشى الوزانى الفاسى، ويدرس تصريف الأفعال بلامية الأفعال لابن مالك بشرح باحراق اليمنى، وحاشية ابن الحاج الفاسى.

وتدرس العقائد وفقه العبادات ومبادئ العقائد بضم المرشد المعين لابن عاشر وشرحه مختصر الدر الثمين لميارة، حاشية ابن الحاج وحاشية الوزانى وأربعتهم فاسيون.

ويدرس قسم العقائد من المرشد بشرح ابن كيران وحاشية القادري الفاسين.

وتدرس العقائد أيضاً بعقيدة أم البراهين للسوسى التلمسانى بشرحه وحواشى الفاسى أو حواشى الدسوقي المصرى.

وتدرس العقائد وفقه العبادات والمعاملات برسالة ابن أبى زيد القيروانى بشرح أبى الحسن وحاشية العدوى المصرين، وقد يراجع الأستاذ شرح زروق الفاسى دفين ليبيا، وشرح جسوس الفاسى وغيرهما من الشروح.

ويدرس مختصر خليل في الفقه بشرحي الخرشي والزرقاني - وثلاثتهم مصريون -
بحواشي بناني الفاسي والرهوني الوزاني على شرح الزرقاني، أو بشرح الدردير وحواشي
الدسوقي المصريين.

وتدرس المؤاريث باب الفرائض من مختصر خليل بشرح الخرشي وحواشي شيخنا ابن
الخطاط الفاسي أو بشرح بنيس وحواشي جنون الفاسيين وحواشي ابن خضراء السلوي
قاضي فاس.

ويدرس فقه المعاملات بتحفة ابن عاصم الأندلسي بشرح ابن سودة، وحواشي الوزاني،
أو بشرح ميارة وحواشي ابن رحال وأربعتهم فاسيون.

ويدرس فقه القضاء بلامية الزقاق بشرح ميارة وحواشي الشداددي وشرح ابن سودة،
وحواشي التسولي أو الهواري أو الوزاني وكلهم فاسيون، وقد يراجع الأستاذ شرح أبي
حفص الفاسي.

وتدرس الوثائق بوثنائق بناني فراعون بشرح الهواري وكلاهما فاسي.

ويدرس المنطق بنظم السلم للأحمرسي الشكري من الجزائر بشرح بناني وحواشي ابن
سودة أو قصارة، وثلاثتهم فاسيون، أو بشرح القويسني وحواشي مصطفى البولاقلي
المصريين.

وتدرس أصول الفقه بورقات إمام الحرمين النيسابوري الجويني بشرح الخطاب
الطرابلس الأصل المكي المولد الذي هو في وقت واحد شرح للورقات، ولشرح الجلال
المحلي المصري عليها، وعلى شرح الخطاب حاشية لابن خضراء السلوي قاضي فاس.
وبجمع الجوامع لابن السبكي بشرح الجلال المحلي، وحواشي البناني، والعطار والعبادي
وأربعتهم مصريون.

وتدرس البلاغة بتلخيص القزويني الشامي المصري مفتاح العلوم للسكاكي،
الخوارزمي، بشرحي سعد الدين التفتازاني (من خراسان) المختصر والمطول، وحواشي
الدسوقي أو البناني المصريين، أو ابن منصور الفاسي على الشرح المختصر. وحواشي
عبدالحليم السيالكوتي (الهندي) أبو حواشي السيد الشريف الجرجاني وقد يراجع الطالب
شرح الولائي المكناسي على التلخيص كما يدرس البيان أيضاً بمنظومة ابن كثير في
الاستعارات بشرح البوري، وحواشي ابن الخطاط والوزاني وكلهم فاسيون.

ويدرس العروض والقوافي بالمنظومة (الرامزة) للخزرجي الفاسي مولداً السكندري مدقنا
بشرح الزموري الفاسي.

ويدرس علم النوضع برسالة عضد الدين الإيجي الشيرازي بشرح أبي القاسم الليثي
السمرقندي، وحواشي ابن مودة الفاسي والدسوقي المصري.

ويدرس الحساب بكتاب كشف الأمرار للقلصادي الأندلسي دفين تونس، وبمنية ابن
غازي المكناسي ثم الفاسي بشرحه، وحاشية بنيس الفاسي، والسملالية بشرح الرسموكي
وكلاهما من سوس.

وتدرس مبادئ التوقييت بنظم (المقنع) للمرغيثي السوسي المراكشي بشرحه، وروضة
الأزهار للجادري الفاسي بشرح البوعقيلي المكناسي ثم الفاسي، ونظم ابن عاشر في الربع
الحبيب بشرح الأغزاوي وكلاهما فاسي، والرسالة الفتحية لسبط المارديني المصري بشرح
القشتالي الفاسي.

ويدرس رسم المصحف وضبطه بمورد الظمآن للخراز بشرحه فتح المنان لابن عاشر
وهما فاسيان.

ويدرس تجويد القرآن بمنظومة ابن الجزري الشامي بشرح زكريا الأنصاري المصري.

وتدرس القراءات بالشاطية للشاطي الأندلسي نزيل مصر بشرح ابن القاصح
البغدادى. والدرر اللوامح لابن بري الرباطي التازي بشرح جموع الفاسي.

إلى كتب أخرى في القراءات كان يدرسها المتخصصون وكانوا إذ ذاك كثيرين في
القرويين.

وفي التصوف كانت تدرس حكم ابن عطاء السكندري بشرح ابن عباد الرندي ثم
الفاسي، وقد يراجع الأستاذ شروح زروق وابن كيران الفاسيين وابن عجيبة التطواني.

وفي الملاح النبوي كانت تدرس همزية البوصيري الصنهاجي المصري بشرح بنيس
الفاسي، وبردة المديح للبوصيري بشرح خالد الأزهرى المصري وعليه حاشية القادري
الفاسي.

ويدرس مصطلح الحديث بطرفه أبي حامد الفاسي بشرح أبي عبد الله الفاسي، وعليه
حواشي ابن الخطاط وجنون والوزاني وخمسة فاسيون.

ومن كتب الحديث الأربعون للنووي الشامي بشرح الفشني أو الشبرخيتي المصريين
والهيتمي المصري ثم المكي.

وشمائل الترمذي الخراساني بشرح جسوس الفاسي، وقد يراجع الطالب شرح ابن
سلطان المكي أو المناوي المصري.

وصحيح البخاري دفين سمرقند بشرحي القسطلاني وابن حجر المصريين وحواشي ابن
سودة وابن زكري والفاسي الفاسيين.

وصحيح مسلم النيسابوري بشرحي النووي الشامي والأبي التونسي.

وموطأ مالك بن أنس المدني بشرح الزرقاني المصري وتعليق جنون الفاسي.

وكتاب (الشفاء) لعياض السبكي دفين مراکش بشرحي علي القاري ابن سلطان الهروي

ثم المكي والشهاب الخفاجي المصري.

ويضاف إلى ذلك بقية الكتب الست التي كانت تدرس بالقصر المكي بمحضر السلطان، ويحضرها كبار العلماء بالقرويين.

وكانت دروس القصر هذه منذ عهد الموحدين مشار الكثير من النقاش والجدال بين العلماء الذين يحضرونها. وكان الملوك يشجعون كل صاحب رأي على التأليف في الموضوع، وإذا كان السلطان نفسه من أهل العلم ساهم هو أيضاً بالتأليف في المسألة، فاجتمع بذلك على تعاقب العصور مجموعة من المؤلفات المغربية والرسائل، فريدة من نوعها، وهو موضوع جدير بالدراسة خاصة في رسالة جامعة.

وكان الكتابان اللذان درسا بفاس في المدة المذكورة هما سنن أبي داود السجستاني دفين البصرة، وجامع الترمذي الخراساني.

هذه هي على العموم كتب الدراسة بجامع القرويين وبقية المساجد الأخرى في الحقبة المذكورة.

ولكن بعض المدرسين لم يلتزموا هذه الكتب بخصوصها بل تعدوها إلى كتب أخرى درسوها مع بعض الطلبة مثل:

تفسير الجلالين المحلي والسيوطي المصريين، وأحكام القرآن لابن العربي المافري الأندلسي دفين فاس، وسنن أبي داود، وجامع الترمذي، وسنن ابن ماجة القزويني، والمنتقى للنسائي الخراساني، ومسند أحمد بن حنبل البغدادي، وبلوغ المرام لابن حجر العسقلاني المصري، وأحاديث الشهاب للقضاعي المصري، ونخبة الفكر لابن حجر بشرحه عليها، والنقاية للسيوطي في أربعة عشر علماً بشرحه عليها، ودلائل الخيرات في الصلاة على النبي ﷺ للجزولي، والقوانين الفقهية لابن جزي الأندلسي، ومغني اللبيب لابن هشام المصري، وشرح ابن عقيل المصري على الفية ابن مالك بحاشية الحضري المصري.

ونظم الجواهر المكنون في علوم البلاغة للأخضري البسكري بشرح الدمنهوري وحاشية مخلوف النياوي المصري، ومقامات الحريري البصري وديوان الحماسة في أشعار العرب جمع أبي تمام الشامي المصري العراقي، والكامل في اللغة والأدب للمبرد البصري البغدادي، وقصيدة بانت معاد لكعب بن زهير بشرح ابن هشام المصري وجوهرة التوحيد لإبراهيم اللقاني بشرح ولده عبد السلام المصريين، وعقيدة التوحيد لأبي السعود الفاسي بشرحها الوارد والصادر لولد حفيده أبي القاسم بن أحمد، وفقهيته بشرح جسوس الفاسي، وفريدة الدردير في العقائد بشرحه عليها.

وإسعاف الراغب الشائق لابن جعفر الكتاني الفاسي دفينها، ونزيل المدينة المنورة ثم دمشق الشام وتصلية ابن مشيش المغربي.

يضاف إلى ذلك كله العدد العديد من الشروح والحواشي والمصادر والمراجع المختلفة التي كان الأستاذ ونجباء الطلبة يرجعون إليها لتحضير الدروس، والتي هي أيضاً من مختلف البلاد ذات الثقافة العربية.



ومن المدرسين بالقرويين من كان يكتب شروحاً وحواشي وتعليق على الكتب التي يدرسها.

والمكتبة المغربية مليئة بالمؤلفات العديدة من هذا النوع.

وكذلك كان يفعل والدي أبو العباس أحمد بن جعفر الكتاني الفاسي رحمه الله في دروسه، في تفسير بعض الآيات القرآنية. ولصحيح البخاري، وشمائل الترمذي، وعقائد رسالة ابن أبي زيد القيرواني، وتصوف المرشد المعين، وشرح ميارة للمرشد، وبردة البوصري وهمزته، وشرحها لبنيس، ودلائل الخيرات، وحكم ابن عطاء الله وتصلية ابن مشيش وإسعاف الراغب لأخيه، ودروسه الوعظية مثل كتاب المتاجر الفاخرة في الاستعداد للأخرة وكتاب تنبيه القلب اللاهي عن التاجي الإلهي، وغير ذلك من مؤلفاته

التي تناهز مائة مؤلف.

وكذلك كان يفعل أيضاً شيخنا أبو عبد الله بن عبد المجيد أقصي رحمه الله في حاشيته الحفيلة، على شرح الفشتالي على الرسالة الفتحية في الربع المجيب لسبط المارديني، وحاشيته على شرح ابن القاصح على الشاطبية في القراءات وحاشية على شرح ابن غازي لميته في الحساب.

وكذلك كان يفعل شيخنا أبو العباس بن الحضر العمراني رحمه الله في شرحه لأحاديث القضاء. وكان من الطلبة من يكتبون أشياء مما يسمعون من شيوخهم أثناء الدرس.

كما كتب شيخنا أبو العباس العمراني حواشي على شرح الزرقاني على مختصر خليل مما التقطه من دروس شيخه أبي عبد الله بن جعفر الكتاني رحمه الله وغيره كما ذكر في فهرسته.

وكما كتبت كثيراً من تقارير شيخنا ابن جعفر رحمه الله على مادرسه من مسند أحمد بن حنبل بالقرويين بفاس بعد رجوعه من الشرق، بل كان من الطلبة من يكتب من عندياته شروحاً لما يقرأونه من متون وحواشي على الشرح، أو رسائل في بعض الموضوعات المدروسة.

وقد كتبت وأنا صغير حاشية على شرح المكودي على الآجرومية وحاشية على شرح شيخنا المرحوم أبي عبد الله بن عبد القادر بناني على منظومة الشيخ الطيب ابن كيران في الاستعارات، ومن الطبيعي أن لا يرضى الأساتذة عن أعمال الطلبة هذه، وأن يعتبروها مجهوداً ضائعاً، وقد سمعت والدي رحمه الله يذكر عن والده شيخ الجماعة أبي المواهب جعفر بن إدريس الكتاني رحمه الله: أنه وقف على أوراق من تأليف لأحد أولاده رحمه الله وكان ما يزال طالباً فكتب على ظهره: «بكاء المقلتين بالعدم، على من أراد أن يتزيب قبل أن يتحصرم!!».

ولعل هذا ما يفسر وجود رسائل ومؤلفات لعلماء كبار لا تتناسب ومقامهم العلمي، فلعلهم كتبوها أيام الطلب ثم لم تسمح نفوسهم باللافها بعد ذلك فبقيت تحمل طابع المرحلة التي كتبت فيها.

ومما يلحق بكتب الدراسة التي ذكرنا كتب الوعظ التي يطوها (المورق) قبل بعض الصلوات، أو بعدها فوق كراس خاصة بالقرويين وغيرها من المساجد والجوامع، مثل:

كتاب «الترغيب والترهيب» للمنذري المصري و «حلية الأولياء» لأبي نعيم الأصبهاني و «الاكتفاء» للكلاعي الأندلسي، «وتبیه الغافلين» لأبي الليث السمرقندي، و «الروض الفائق» للحريش المصري المكي، و «تبيه الأنام في الصلاة على خير الأنام» لابن عظم القيرواني، و «ذخيرة المحتاج» للمعطي الشرقي المغربي البجدي.

وكان كثير من خطباء المساجد يوم الجمعة يحفظون عن ظهر قلب خطبة من خطب المناسبات ليخطبوا بها والغالب أن تكون من مجموعة خطب الرهوتي أو أبي مدين القاسي، أو ابن نباتة الميافارقيني نزيل حلب ودفينها. ومنهم من كان يحفظ خطباً ورثها عن أسلافه، وكان قليل من الخطباء ينشئ لنفسه خطبة خاصة، كما كان يفعل والذي رحمه الله.

كتب خاصة :

وهناك كتب خاصة بطوائف كانت تدارسها فيما بينها في اجتماعاتها.

مثلاً كان يفعل فقراء الطريقة الدرقاوية في اجتماعهم الأسبوعي عشية الجمعة، حيث يتلو عليهم بعض أهل العلم شيئاً من رسائل مؤسس الطريقة الشيخ العربي الدرقاوي دفين بني زروال بناحية فاس، في آداب الطريقة وذلك إلى جانب ما يتغنون به من أشعار ويتلونه من أذكار.

وكان فقراء زاوية الحراق دفين تطوان يتدارسون حكم الحراق. ورسائل الشيخ علي الجمل دفين فاس.

وكان التيجانيون يتدارسون منظومة «منية المريد»، في آداب طريقتهم، نظم أحمد ابن سيدي بابا المغربي الشنقيطي نزيل المدينة المنورة ودفن بها بشرحها «بغية المستفيد» لـ محمد العربي السائح الرباطي، أو «جواهر المعاني» لحرازم برادة الفاسي فيما تلقاه من التيجاني الجزائري دفين فاس.

وكان تلامذة الشيخ محمد بن عبد الكبير الكتاني يجتمعون في بيت من بيوت أحدهم، فيتدارسون شيئاً من مؤلفاته ورسائله مثل «خيانة الكون» وغيرها.

وكانت جماعة تجمع في جامع دريست تونس بالرصيف فـتدارس فيما بينها كتب الحائمي كالفصوص والفتوحات المكية.

ومن ذلك الأحزاب والتصليات التي تلتزم مختلف الطوائف تلاوتها في أوقات معينة فرادى أو مجتمعين، كأحزاب الشاذلي المغربي دفين مصر، وحزب زروق الفاسي دفين ليبيا وحزب النووي الشامي، ومسبحان الدائم للجزولي وصلاة الفاتح للبكري المصري، والجمهرة للتيجاني وتصلية ابن مشيش المغربي وحزب الشيخ عبدا لله الوزاني وحزب الطاصري الدرعي، وأحزاب الشيخ محمد بن عبدالكبير الكتاني وغير ذلك.

مكتبة محمد بن عبد الله

قصة المولد النبوي:

وكان للمغاربة- في هذه الحقبة- اهتمام كبير جداً بالاحتفال بالمولد النبوي، فكانت تقام الحفلات العامة ليلة المولد أو ليلة سابع المولد في مختلف الزوايا والأضرحة وبعض مساجد الأحياء، وإلى جانب الأمداح النبوية التي يغنى بها المنشدون، والدروس التي يلقيها بعض المدرسين، كانت تـتلى قصة المولد النبوي «(امعاف الراغب الشائق) لابن جعفر الكتاني رحمه الله. كما كانت جل العائلات تحرص على أن تقيم في بيوتها حفلات عائلية أثناء شهر ربيع الأول تتلى فيها قصة المولد المذكورة، حتى كان العدد العديد من الطلبة، وأهل العلم يحفظونها عن ظهر قلب من كثرة ما يتلونهم المزار العديدة كل يوم، حتى أن الوالد رحمه الله شرحها ودرسها في مسجد بوعقدة ومسجد الأقواس.

وكان بعضهم يتلو قصة المولد للبرزنجي المدني، ولكنه يخللها بتصلياة ابن جعفر «عطر اللهم مجالسنا.. إلخ»، بل إننا عندما تأثرنا بحركة مجلة المنار المصرية بدأنا نتلو في حفلات المولد قصة المولد للشيخ رشيد رضا، وكنا نخللها بتصلياة ابن جعفر رحمهما الله.

كتب المطالعة:

ويضاف إلى هذا ما كان لمطالعة بعض الكتب من أثر فعال في هذه الحقبة في تكوين الحركة السلفية والوطنية بالمغرب.

ككتاب «الاعتصام بالكتاب والسنة» لأبي إسحاق الأندلسي، وكتاب «المواقفات» له، وكتاب «التحصن والمنعة» للرهوني، وكتاب «مشتبه الخارف الجاني» للخضر الجاكاني الشنقيطي نزيل فاس ثم القاهرة و «التعليم والإرشاد» لبدر الدين النعساني الحلبي، وكتاب «أشهر مشاهير الإسلام» لرفيق العظم الدمشقي و «حياة الإسلام» لمصطفى نجيب المصري، و «مجموعة العروة الوثقى» لموظف الشرق جمال الدين الأفغاني و «نصيحة أهل الإسلام» للسيد محمد بن جعفر الكتاني، و «حقوق الشعب» لعبد الرحمن الراجحي المصري والجمعيات الوطنية له، و «أم القرى وطابع الاستبداد» لعبد الرحمن الكواكبي الحلبي ثم المصري و «تليس إبليس» لابن الجوزي البغدادي، و «جلاء العينين في محاكمة الأحمدين» لعثمان الألوسي البغدادي.

وكتب ابن تيمية، وابن القيم، الدمشقيين وخصوصاً إعلام الموقعين، وكتب ابن حزم الأندلسي، والمقبل اليمني الحجازي، والشوكانى اليمنى، والألوسى العراقى، وابن عبد الوهاب النجدى، ومحمد عبده، ومصطفى كامل، والمنفلوطى، والحضري، والدكتور صدقى، وفريد وجدي، وطنطاوي جوهرى، وكلهم مصريون، ورشيد رضا، وجرجى زيدان وهما سوريان نزلا مصر، ومصطفى الغلايينى، وعبد القادر المغربي وشكيب أرسلان، وخصوصاً «حاضر العالم الإسلامى»، وكلهم شاميون.

وقد أخبرني خطيب ثورة التحرير الريفية وداعيتها الفقيه محمد بن علي الريفى المعروف بأبي حية

رحمه الله، عندما زرت في منفاه بمدينة أمفي سنة (١٩٣٤م): إن البطل محمد بن عبد الكريم الخطابي قدس الله روحه كان يستعمل في الدعوة للثورة والتحريض عليها، كلاً من نصيحة أهل الإسلام لشيخهما السيد محمد بن جعفر الكتاني رحمه الله ومجموعة العروة الوثقى.

المحاورات العلمية:

ومن مظاهر هذه الوحدة في الثقافة العربية، هذا الحوار الذي كان مستمراً بين علماء المغرب والعلماء غير المغاربة في المشرق والمغرب العربيين.

ومن أمثلة ذلك ما وقع في القرن العاشر الهجري بين أبي زيد التاجوري الطرابلسي المصري، وبين علماء فاس فقد وجه لهم كتابه ((تنبيه الغافلين عن قبلة الصحابة والتابعين)) مندداً فيه عليهم في إنحراف قبلة مساجدهم.

فتصدى للرد عليه من أهل فاس معاصراه عبد الوهاب الزقاق ومحمد السيتيني، ثم تصدى للرد عليهما منتصراً للتاجوري في القرن الثاني عشر الهجري بلديهما العربي ابن عبد السلام بن العربي بن أبي الحاسن الفاسي في كتابه ((شفاء الغليل في القبلة لأمة صاحب التنزيل)) «حاشية العلمي على شرح الرسالة الفتحية»، ومن ذلك ما وقع في القرن الحادي عشر الهجري بين الكوراني الشهرزوري نزيل المدينة المنورة وبين علماء فاس.

فقد ألف في تصحيح قصة الغرائق الشهيرة رسالة ((اللمعة السنية في تحقيق الإلقاء في الأمانة)) فرد عليه أبو عبد الله بن أبي السعود الفاسي ميناً بطلانها. فألف الكوراني ((نبراس الأيناس بأجوبة أهل فاس)) فعاد الفاسي للرد عليه مرة أخرى.

كما ألف الكوراني في مسألة خلق الأفعال محتجاً لمذهب إمام الحرمين «رسالة الإلماع المحيط بتحقيق الكسب والتوسيط، بين طرفي الإفراط والتفريط» التي كتبها برسم تلميذه

أبي سالم العياش، الذي أوردتها في رحلته «ماء الموائد»^(١) فرد عليه أبو عبد الله القاسي^(٢)، والمهدي بن أحمد القاسي وسمى هذا رده «النبذة اليسيرة واللمعة الخطيرة، في مسألة خلق الأفعال الشهيرة»^(٣) ووجه المصريون أسئلة لفقيه فاس أبي عبد الله بن الحسن بناني فأجاب عنها بجزء مطبوع.

وعند مرور الشيخ أحمد بن الحاج القاسي بطرابلس الغرب في طريقه إلى الحج سنة (١٠٧٨ هـ) تلقى عنه بعض الطلبة بيتين لشيخه ميارة في النفيين إذا تكررا. فأطلع عليهما تونسي مر بطرابلس أتياً من مصر فانتقدتهما فأرسل أحد أذكاء الطلبة الطرابلسيين انتقاداته للشيخ ابن الحاج فأذن هذا لتلميذه محمد بن محمد بن حمدون بناني فكتب «الكوكب الساطع والعقد المنظوم في بيان النفيين باعتبار المنطوق والمفهوم» «الخزانة العامة» (٢٠٠٨ د).

وانكر الشيخ محمد عبده التوسل فألف مفتي فاس المهدي الوزاني في الرد عليه «النصح الخالص».

وأفتى محمد عبده بإباحة أكل ذبحة أهل الكتاب، ولو خالفوا في ذبحها طريقة المسلمين، وقامت ضجة كبيرة في المشرق ضده من أجل ذلك فأفتى الوزاني مفتي فاس بتأييد فتوى محمد عبده.

ونشرت جريدة ثمرات الفنون ببيروت كلاماً للشيخ محمد عبده حول الجبر والاختيار فكتب أحمد الرهوني التطواني «تحرير المقال بمنة الواحد المتعال في مسألة الكسب وخلق الأفعال» «الخزانة العامة» (رقم ٢١٦١ د).

(١) (١/ ٣٦٠ و ٤٢٩ - ٤٤٣).

(٢) الخزانة العامة: رقم (ك ١١٥٤).

(٣) الخزانة العامة: رقم (ك ١٢٣٤).

ونشر بتونس متفقر من قسنطينة يقال له ابن مهنا رحلة الورتلاني، وعلق عليها تعاليق طعن فيها في المغاربة فألف الوزاني «السيف المسلول باليد اليمنى، المقطوع به رأس ابن مهنا»، فألف ابن مهنا «السيف المهند المسلول»، وقال إنه اختصره من رسالة شتم فيها الوزاني شتماً بليغاً! (ص ٧).

ومن ذلك المحاورات بين أحمد البكاي السوداني وبين اكنسوس المراكشي حول الطريقتين القادرية والتيجانية في مؤلفات عديدة بعضها مطبوع.

وقد عثرت في مكتبة القصر الملكي بالرباط ضمن مجموع على رسالة كتبها أحد علماء المغرب «لم يسم في الرسالة» إلى علماء مصر عندما احتلها الفرنسيون ينتقد عليهم رضاهم بالمقام تحت الحكم الأجنبي.

ولا يبعد أن تكون من إنشاء العلامة المغربي الكبير الشيخ الجيلاني السباعي، الذي نال في المغرب مقاماً عظيماً في العلم والدين ثم جاوز بالبحر، فلما وصل الخبر باحتلال الفرنسيين لمصر صار يعظ الناس ويدعوهم إلى الجهاد وقهراً بالحرم كتاباً مؤلفاً في معنى ذلك، فاتعظ جملة من الناس وركبوا معه البحر إلى الصعيد المصري وحاربوا الفرنسيين في عدة مواقع كما عند الجبوتي^(١) ثم اعتل ومرض ومات بقرب مرضه ودفن هناك بقرية يقال لها آحكاز كما عند التهامي بن محمد الأوبيري الحميري في «اتحاف الخل المواطي» (خط).

المطبوعات المغربية:

وإذا نحن رجعنا إلى قائمة المطبوعات المغربية، وهي تفوق الألفين، وأغلبها طبعت قبل

(١) عجائب الآثار: (٣/ ٤٤-٥٧).

الحماية، وجدناها تشتمل إلى جانب الأكثرية الساحقة من المؤلفات المغربية، على نسبة لا بأس بها من الأقطار العربية الأخرى.

وكذلك ما نشره المغاربة من كتب خارج المغرب، كمصر، وسوريا، ولبنان، والحجاز، وتونس.

الموسيقى والغناء:

جاءت الموسيقى العربية من الشرق الإسلامي إلى الغرب الإسلامي، على يد زرياب البغدادي، فاعتنى بها عرب المغرب وحافظوا عليها وطبعوها بطابعهم الخاص، حتى غدت بالمغرب الأقصى موسيقى مغربية لها أصول أندلسية عراقية.

فقد أضاف المغاربة إلى الميازين الأربعة الأندلسية ميزان الدرج الذي لا وجود له في المؤلف بتونس، ولا في الغرناطي الجزائري، كما أوضح ذلك الأستاذ محمد الفاسي راجع «مجلة تطوان» (٧/ ٩، ١، ١٢) سنة (١٩٦٢م) وذكر إبراهيم التادلي أن طبع الاستهلال يقال إن أهل فاس استنبطوه وذكر الأستاذ الفاسي أن الذي استنبطه منهم هو الموسيقي علال البطل. بينما أضاءها عرب المشرق فلم يبق لها أثر عندهم ومن أسماء نغماتها بالمغرب الحجاز والمشرقي. وأصبهان، وعراق العجم.

وإذا نحن رجعنا إلى الأشعار التي يتغنى بها المغنون في المغرب، سواء منهم الموسيقيون (الآليون) أو المنشدون (المسمعون) وجدنا الفصيح منها مزيجاً من الشعر المغربي والأندلسي والمشرقي. كأشعار كعب بن زهير. والبوصيري، وابن وفاء، والرفاعي، والبوراعي، والبكري، والخلي دفين فاس، وابن الفسارض، والشششري، والحراق، والبغدادي، وعياض، واليوسي، وابن زيدون وابن الخطيب، وابن سهل، وأبي مدين، وغيرهم.

وأما الأزجال منها والبراول التي باللهجة المغربية الدارجة فإنها مغربية خالصة.
ويوجد إلى جانب هؤلاء المغنين بالشعر العربي الفصيح الأشياخ المغنون بالشعر العربي
الدارج (الملحون) وهو مغربي صرف.

الأمثال الشعبية والشعر الملحون:

ونجد في الأمثال الشعبية المتعلقة بالكتب نفس الظاهرة التي أشرنا إليها مثل قولهم:
مشى يقرأ ابن السبكي، وخلا الجرومية تبكي!
اللي حب يقرأ بالنيا، يقرأ سيدي خليل والألفيا. سيدي خليل والرسالا، ما خلوا حتى
مسالا يريدون رسالة ابن أبي زيد القيرواني.

بع الدار، واشري لذكاري، «أذكار النووي» الغزالي. ما يخلي قلب سالي.
ومن أمثلة ما ورد في الشعر الشعبي الملحون، ما جاء في قصيدة (الحراز) محمد
الأمغاري، حيث يأتي البطل - أخيراً - إلى الحراز في صورة (فقيه) قارئ للكتب المختلفة
مثل «السنوسية» و «الجرومية» و «الألفية» و «الموطأ» و «البخاري» و «مسند أحمد»،
وبذلك خدع البطل الحراز «القاري بيان لحيال لكن انداز!» كما يقول الشاعر في
(الحرية) اللازمة.

الكتاب المغربي خارج المغرب

وكما سد الكتاب المغربي الحاجة المحلية في موضوعه، متعاوناً على ذلك مع الكتاب
العربي الوارد من خارج المغرب، فإن قسماً مهماً من الكتاب المغربي تجاوز النطاق المحلي
وانتشر خارج المغرب، ليسد حاجة ماسة في المراكز العلمية الأخرى، وبذلك تحققت
وحدة الثقافة العربية على أتم الوجوه.

ومن أمثلة هذا القسم:

مقدمة ابن آجروم الفاسي.

وكراسة الجزولي المراكشي في النحو، وشرح المكودي على ألفية ابن مالك، و «الشفاء»
للقاضي عياض السبتي دفين مراكش، وبقية مؤلفاته، «كالمدارك»، و«المشارك»،
و«التبیهات»، و«الإكمال»، و«الإلماع»، و«بغية الرائد»، و«الفهرسة».

و«أنوار البروق في تعقب مسائل الفروق» لابن الشاط السبتي.

و«مناهج التحصيل من نتائج لطائف التأويل» شرح المدونة لأبي الحسن علي بن سعيد
الرجراجي المعروف بابن تامسري (ق ٧).

و«بيان الوهم والإيهام، الواقعين في كتاب الأحكام»، لابن القطان الفاسي دفين
سجلماسة.

و «نزهة المشتاق»، للشريف الإدريسي السبتي.

و «رحلة ابن بطوطة» الطنجي.

و «القرطاس» لابن أبي زرع الفاسي.

و «وصف أفريقيا» للحسن الوزان الفاسي المعروف عند الأوروبيين بليون الأفريقي .

و «جامع المبادئ والغايات في علم الميقات» لأبي علي الحسن المراكشي.

وكتاب «التيسير، في مداواة والتدبير» لعبد الملك بن زهر الأشيلي المراكشي.

و «المعجب في أخبار المغرب» لعبد الواحد المراكشي نزيل بغداد.

و «رحلة ابن رشيد السبتي» دفين فاس (ملء العيبة).

و «الذيل والتكملة لكتابي الموصول والصلة» لابن عبد الملك المراكشي.

و «حاشية ابن الطيب الشرقي الفاسي» نزيل المدينة المنورة ودفن بها على القاموس المحيط للفيروز آبادي.

و كتاب «الوشاح، وثقيف الرماح، في رد توهيم الجدل الصحاح»، لعبد الرحمن بن عبد العزيز التادلي المدني.

و «ديوان صفوة الأدب». لأبي العباس الجراوي التادلي الفاسي.

وأرجوزة ابن الياسمين الفاسي في الجبر و«دلائل الخيرات»، لابن سليمان الجزولي دفين مراكش.

وكتاب «المدخل» لابن الحاج الفاسي دفين مصر.

و «مورد الظمان في رسم المصحف وضبطه» للخراز الفاسي وشرح ابن عاشر عليه.

و «الدرر اللوامع في قراءة نافع» لابن بري الوهاشي التازي.



و «رأية الشريشي» السلوي المراكشي ثم المصري.

وشرح ابن عباد الرندي ثم الفاسي عليّ بن محمد بن عطاء الله السكندري.

وأحزاب أبي الحسن الشاذلي المغربي دفين مصر.

ومؤلفات ابن البنا المراكشي، وخصوصاً «تلخيص أعمال الحساب»، و «منهاج الطالب في تعديل الكواكب».

ومؤلفات زروق الفاسي دفين ليبيا وخصوصاً «شروح الحكم».

ومؤلفات علي بن ميمون الغماري دفين لبنان، مثل «بيان غربة الإسلام على يد صنفى المتفقهة والمتفكرة في مصر والشام»، وغيرهما من بلاد الأعجام.

ومؤلفات محمد بن سليمان الروداني نزيل المدينة المنورة ودفن دمشق الشام وقد طبع

بعضها في الهند.

ومؤلفات محمد بن إدريس الميسوري دفين عسير باليمن.

و «نظم المرشد المعين» لابن عاشر الفاسي وشرحه لميارة. وشرح التاودي ابن سودة الفاسي على تحفة ابن عاصم الأندلسي.

وحاشية بناني الفاسي على شرح الزرقاني على مختصر خليل.

وحاشية الرهوني على كل من المختصر وشرح الزرقاني وحاشية بناني.

و «الإبريز» لأحمد بن مبارك السجلماسي.

و «جواهر المعاني» لحرازم برادة الفاسي.

و «الوسيط في أدباء شنقيط» لأحمد الأمين الشنقيطي نزيل القاهرة.

ومؤلفات محمد محمود الشنقيطي نزيل القاهرة.

و «الاستقصاء» للناصر السلولي.

و «سلوة الأنفاس» لابن جعفر الكتاني، و «الرسالة المستطرفة» له.

و «إتحاف أعلام الناس» لابن زيدان العلوي المكناسي. و «الفكر السامي» للحجوي

الفاسي نزيل الرباط. و «الترايب الإدارية» لعبد الحفي الكتاني، و «فهرس الفهارس» له.

و «النبوغ المغربي» لعبد الله جنون الفاسي الطنجي.

و «النقد الذاتي» لعلال الفاسي نزيل طنجة والرباط، و «تاريخ الحركات الاستقلالية» له.

و «دليل مؤرخ المغرب» لعبد السلام ابن سودة الفاسي.

وغير ذلك كثير

وذكر الشيخ عبد المجيد المتالي الزيايدي الفاسي في «إفادة المرتاد، في التعريف بابن عباد» أن «رسائل ابن عباد» الرندي ثم الفاسي لما بلغت لأبي عبد الله البلاي المصري صاحب «اختصار الإحياء» وغيره، جعلها على رأسه وجعل يقول: أنا عبد لابن عباد! «الخزانة العامة»: رقم (د ٤٧١)، ونسخ أخرى.

وذكر اليفرنى في «الصفحة»^١: إن كتاب «نتائج التحصيل، في شرح التسهيل» لعمد المرابط الدلائي الفاسي (ق II) لما بلغ القاهرة تنافس فيه الطلبة حتى بيع بنحو عشرين ديناراً.

وإذا كانت رحلة بعض أصحاب هذه المؤلفات لخارج المغرب أو طبع بعضها في الشرق العربي مما ساعد على التعرف عليها في الخارج، فإن بعضاً آخر منهم لم يخرج من المغرب، ومع ذلك كان لمؤلفاتهم من الذبوع والانتشار خارج المغرب ما تزداد به الحقيقة التي أشرنا إليها تجلياً ووضوحاً.



تقسيم الكتاب المغربي :

مركز توثيق التراث الحضاري

وهكذا نستطيع أن نقسم الكتاب المغربي إلى قسمين:

١- القسم الأول الكتاب الذي ألفه المغاربة في المغرب أو خارجه، سواء بقيت نسخة في المغرب أو لم يبق إلا خارجه.

ويلحق بهذا القسم الكتاب الذي اقترح تأليفه ملوك وأمراء ورؤساء مغاربة على مؤلفين غير مغاربة، سواء نزحوا عن بلادهم إلى المغرب أو لم يصلوا إلى المغرب بالمرّة.

٢- والقسم الثاني الكتاب الذي انتقل إلى المغرب من خارج المغرب، فاحتفظت به

(١) كتاب الصفرة: (ص ١٨٠).

المكتبة المغربية وتبنته، واتخذته المغاربة كتاب دراسة، ومراجعة، وخدموه بالشرح والتعليق واعتمدوه في الفتوى والقضاء والتوجيه والإرشاد والوعظ، وتولوا طبعه داخل المغرب وخارجه وكذلك ما انفردت به المكتبة المغربية، ولم يبق له أثر في وطنه الأصلي.

وأمثلة هذا النوع تفوق الحصر وتستعصي على الاستقصاء، ومنها:

«الفية ابن مالك الأندلسي» دفين دمشق.

و «أوضح المسالك» لابن هشام المصري.

و «أم البراهين» للسنوسي التلمساني.

ورسالة ابن زيد القيرواني.

ومختصر خليل المصري.

وشرحاه: للخرخشي، والزرقاني، المصريين.

وشرح الخطاب المكي.

وتحفة ابن عاصم الغرناطي.

و «نظم السلم» للأخضري البسكري.

و «جمع الجوامع» لابن السبكي.

و «شرحه للمحلي» وكلاهما مصري.

و «تلخيص القزويني» الشامي المصري مفتاح العلوم للسكاكي الخوارزمي، وشرحاه لسعد الدين التفتازاني (من خراسان): المطول والمختصر.

و «كشف الأسرار في الحساب» للقلصادي الأندلسي دفين تونس.

و «الرسالة الفتحية في الأعمال الجيبية» لسبط المارديني المصري.

- و «حرز الأمان» للشاطبي الأندلسي دفين مصر.
- و «حكم» لابن عطاء الله السكندري.
- و «بردة المديح» للبوصيري المصري، وهمزته.
- و «الأربعون» للنووي.
- و «صحيح البخاري» دفين سمرقند، وشرحاه: فتح الباري للعسقلاني المصري و«إرشاد الساري» للقسطلاني المصري.
- و «صحيح مسلم» النيسابوري، وشرحاه: للنووي الشامي. والآبي التونسي.
- و «شمائل الترمذي» الخراساني.
- و «موطأ» مالك المدني، وشرح الزرقاني المصري عليها.
- ومقامات الحريري البصري.
- و «الكشاف» للزمخشري.
- و «تفسير» ابن عطية الأندلسي.
- و «أحكام» عبد الحق الإشبيلي.
- و «الجامع الكبير» للسيوطي.
- و «إحياء علوم الدين» للغزالي وشرحه للشيخ مرتضى الزبيدي المصري.
- وكتاب سيويه.
- و ديوان المتنبي.
- و «التسهيل» لابن مالك.

و «تحرير أصول الهندسة» لاوقليدس تأليف التصير الطوسي.

و«تاريخ» ابن خلدون.

ومختصر ابن الحاجب الفقهي.

وشامل بهرام.

و «القاموس المحيط» للفيروزآبادي.

وتهذيب البرادعي لمدونة سحنون.

وكتاب «الثلثين» للقاضي عبد الوهاب.

وقد كانت الكتب تصل إلى المغرب بواسطة الرحالين من أهل العلم. وخصوصاً الحجاج، وبواسطة مبعوثين خصوصين يعثهم الملوك إلى إسبانيا ومصر وأسطنبول لاستيراد الكتب بصفة خاصة، وتتضمن كتب الرحلات والرسائل الرسمية أخباراً مستفيضة في هذا الموضوع، كما تتضمن كتب التراجم أسماء من أدخلوا كتباً معينة إلى المغرب لأول مرة.

كمدونة سحنون^(١) والنوادر، والمختصر لابن أبي زيد القيرواني^(٢) ومختصر ابن الحاجب الفرعي^(٣) وشرح المرادي على ألفية ابن مالك^(٤) ومختصر خليل^(٥) وشامل بهرام، وشرحه على المختصر، وخواشي التافزواني على العضد وابن هلال على ابن الحاجب^(٦) وشرح الخرشى على المختصر^(٧).

(١) محمد مخلوف: «شجرة النور الزكية»: (ص ١٠٣ رقم ٢٦٣).

(٢) ابن فرحون: «الدياج»: (ص ١٦٣).

(٣) أحمد بابا: «نيل الانتهاج»: (ص ١٦٨).

(٤) ابن القاضي «درة الحجال»: (١ / ٦٨٨).

(٥) نيل الانتهاج: (٢٩٢)، درة الحجال: (١ / ٢٩٣).

(٦) نيل الانتهاج: (٣٠٦).

(٧) المهدي الوزاني: «السيف المسلول باليد اليمنى»: (ص ٨) طبع حجري بفاس.

للكتاب المغربي طابعه الخاص

الملاحظة الثانية التي تلفت نظر الباحث في الكتاب المغربي، هي أنه - ضمن وحدة الكتاب العربي والثقافة العربية - له شخصيته المتميزة وطابعه الخاص.

فهو - وقد فتح صدره للاستفادة من الكتاب العربي الوارد من مختلف الأقطار - استطاع أن يتفوق حيناً. وأن يجمع بين محاسن تجربتين أو تجارب حيناً آخر، وأن يقوم بدور الحكم أحياناً أخرى.

ولم يكن الإيمان العميق الراسخ للمؤلف المغربي بوحدة الثقافة العربية بين شرق العربية وغربها، إيماناً سلبياً يأخذ ولا يعطي، ويتقبل كل ما يرد من خارج المغرب تقبل التقديس والتسليم من غير بحث ولا تمحيص، بل كان على العكس من ذلك إيماناً إيجابياً يستفيد إلى أقصى حد ممكن من الكتاب الوارد على المغرب مع إخضاعه للنقد والتمحيص والتهذيب والترتيب.

فهو يختصر ما هو مطول، ويهذب ويرتب ما هو في حاجة إلى تهذيب وترتيب ويذيل ما يحتاج إلى تذييل، وينظم المنثور ليسهل حفظه، ويشرح المصعب ليسهل فهمه، ويحشي على الشرح، ويتعقب ما يتوقف على تعقيب.

ويجمع بين كتابين أو أكثر في كتاب واحد إذا كان في كل واحد منهما ما ليس في الآخر.

فقد نقل المقرئ في «أزهار الرياض» عن تعليق لبعض المتأخرين:

«إن صناعة التأليف انتهت في علماء المغرب على صناعة أهل المشرق لشيخ شيوخ

العلماء في وقته ابن البنا الأزدي المراكشي في جميع تصانيفه»^(١).

«وإن القدماء كان لهم اصطلاحان في تدريس المدونة: اصطلاح عراقي واصطلاح قروي- وبعدهما أوضحهما قال: وقد سلك القاضي عياض في (تبيهاته) مسلكاً جمع فيه بين الطريقتين والمذهبين»^(٢).

ونقل الإمام أبو إسحاق الشاطبي عن شيخه علامة فاس ومفتيها أبي العباس القباب أنه كان يقول: إن ابن بشير وابن شاش وابن الحاجب أفسدوا الفقه ويأمر أصحابه بالتحامي عنهم.

وقال أحمد بابا السودان في «نيل الابتهاج»: «ويذكر أنه لما حج اجتمع في تونس بابن عرفة فأوقفه ابن عرفة على ما كتب من مختصره الفقهي، وقد شرع في تأليفه فقال له القباب: ما صنعت شيئاً، لأنه لا يفهمه المبتدي، ولا يحتاج إليه المنتهي! ويقال: إن كلامه هذا هو الحامل لابن عرفة على أن بسط العبارة في أواخر المختصر ولين الاختصار»^(٣).

وكان الفكر المغربي إذ ذاك لا يزال يتسلم بوباء الاختصار المخجل الوارد من الشرق. ولا يؤثر فيما أردناه من إيرادات هذه القصة ما نقله عبد الواحد الونشريشي بخط والده أبي العباس، ونقله المقرئ في «أزهار الرياض» من أنها لا رأس لها ولا ذنب قائلاً عن القباب: وحاشاه من ذلك!^(٤)

فقد قال الونشريشي: «إن بعض القاصرين من طلبة فاس يقولون عن مختصر ابن عرفة الفقهي: ما يقول شيئاً! وإن ملوك المغرب حبسوا بخزانتي القرويين والأندلسيين من مختصر

(١) (٢٣/٣).

(٢) (٢٢-٢١/٣).

(٣) (ص ٧٣).

(٤) (٣٥/٣).

ابن عرفة نسخاً عديدة، ثم لا يعرج عليها للمطالعة أحد من طلبة الحضرة (فاس) شتاءً ولا صيفاً»^(١).

ومن الواضح أن انتقاد القباب في القصة منصب على ما في كلام ابن عرفة من تعقيد لا ينازع فيه أحد، حتى قيل: إن ابن عرفة نفسه لم يفهم بعض عباراته. مثل تعريف للإجارة، فقد ذكر الرصاع التونسي في «شرح حدود ابن عرفة»: أنه وقف بخط بعض أسياده من تلامذة ابن عرفة: أنه لما قرئ ذلك اللفظ بمجلس ابن عرفة أشكل فهمه عليه وعلى أهل مجلسه، فالتزم المجلس من غير جواب، فلما كان من الغد ذكر الشيخ أنه اهتم غاية الاهتمام، وأنه فكر في ذلك جالساً ومضطجعاً فلم يذكر من ذلك شيئاً قال: فتويت أن أصلي ركعتين وأرغب إليه تعالى في تيسير فهمه، ثم فتح الله علي بفهم قولي: بعضه يتبع بعض بتبعها (ص ٣٩٣) طبع تونس، ونقل عن الشيخ عيسى أن ابن عرفة في آخر عمره كان يصعب عليه فهم كلامه (ص ٣٩٤) وذكر في أول شرح الحدود عن كتب ابن عرفة: «إن المبرز من فقهاء الزمان من يفك رموزها ويفهم اشاراتها، ويتفاهرون بذلك»^(٢).

وقد سمي ابن غازي كتابه «أنحاف ذوي الذكاء والمعرفة، بتكميل تقييد أبي الحسن وتحليل تعقيد ابن عرفة».

وقال الفقيه المصري المعاصر محمد سلام مذكور في رسالته «المقاصة في الفقه الإسلامي» عن تعريف ابن عرفة للمقاصة: «وهذا التعريف المعقد يشبه أن يكون نوعاً من الرطانة، ولا يكاد يفهم بدون إرشاد وإيضاح!»^(٣).

(١) نفس المصدر.

(٢) (ص ٣) طبع تونس.

(٣) (ص ٩).

أما من الناحية الفقهية فإمامة ابن عرفة ومكانته الفقهية ليست عند المغاربة محل نقاش أو خلاف.

ولكنهم شنعوا عليه تحامله على شيخنا ابن عبد السلام الهواري التونسي: قال الإمام المسناري الفاسي في كتابه ((صرف الهمّة، إلى تحقيق معنى الذمّة)) بعدما أجاب عن اعتراض لابن عرفة على تعريف لشيخه ابن عبد السلام ما نصه: «وهذا ما لا يكاد يكفي على من دون الشيخ ابن عرفة من الأصاغر، فضلاً عما هو مثله من الأئمة الأكابر.

غير أن ولوعه - رحمه الله تعالى - بمناقشة شيخه المذكور، في النقيض والقطمير، وشغفه بمضايقته والانتقاد عليه في الجليل والحقير، كما هو معلوم من حاله لمطالع كلامه، ومتأمل مقاله، غطى عليه منا إشراقه، وأمر لديه حلو مذاقه!

حبك الشيء يعمي ويصم

ما ذاك إلا للضمير أن يعلمها العالم الرقيب!

وفي أجوبة الإمام أبي عبد الله القوري عن السبعة والعشرين سؤالاً الواردة عليه من تلمسان من صاحب المعيار: أنه القائل ~~بأن~~ عرفة من اعتراضاته على ابن عبد السلام إلا القليل.

وما أحوجهما إلى وضع كتاب إنصاف بينهما، كما وضع بين الزمخشري وابن المنير^(١).

ومن ذلك ما ورد في كتاب «بيان غربة الاسلام، على يد صفي المتفهمة والمتفكرة في مصر والشام وغيرهما من بلاد الاعجام» لعلي بن ميمون الغماري نزيل تركيا والشام

(١) رقم (١٩٤ د) بالخزانة العامة بالرباط.

ودفين لبنان، من كلام قاس جداً عن مؤلفي بلاد الشام في عهده، (٩١٠هـ - ١٥٠٤م) اتهمهم فيه بأنهم لا معرفة لهم بقواعد التأليف أصلاً، ولا بالصالح والفساد منه، بل يعمدون إلى مطالعة الكتب، فيقلون منها، على مقتضى فهمهم، ويقيدون ذلك، ولا يعرفون حقيقته واصطلاحه، ولا ما ينتج عن ذلك! اضربنا عن نقله بنصه لطوله.

وقال الإمام السناري في «صرف الهمزة» عن شرح الآبي التونسي لصحيح مسلم: أنه شهير بعدم التحرير.

وقال عن شرح الرصاع التونسي لحدود ابن عرفة: وكم له في شرح الحدود من محلول الكلام ومساقطه، كما لا يخفى على ناقدته ومخالطه. والله يعلم أنني لم أقل هذا هضمًا، بل لإفادة الطالب علماً.

وما علي إذا ما قلت معتقدي دع الجهول يظن الحق عدوانا

ومن الفكاهات التي يتندر بها في هذا المعنى، أن فقيها مغرباً - لعله الشيخ بناني دخل القاهرة ودرس بالأزهر الشريف فوقع عليه إقبال كبير - أثار حسد شخص قليل الحياء، حسب التعبير المغربي فسأل الشيخ: لماذا لم يولف **المغاربة** كتباً هراسية خاصة بهم، وبقوا عالة على مؤلفات المشاركة فاستغز الغضب الشيخ المغربي وأجاب: شغلهم إصلاح أخطائكم عن التفرغ، لتأليف كتب خاصة بهم!

والواقع أن ما قلناه عن وحدة الكتاب العربي، وتكامله جعلت كثيراً من الكتب غير المغربية لا تتم الاستفادة منها إلا بضميمة الكتاب المغربي إليها.

فهذا مثلاً - كتاب «الاحكام» في الحديث، لعبد الحق ابن الخراط الأشبيلي دفين بجاية (٥٨١هـ - ١١٨٥م) الذي بناه على «كتاب المنتخب المنتقى» لصاحبه ومفيده الخافظ أحمد

بن عبد الملك اللبلي الظاهري الشهيد (ت ٥٤٩هـ - ١١٥٥م) (١).

استدرك عليه معاصره أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن طاهر الحسيني الفاسي المعروف بابن الصيقل (ت ٦٠٨هـ - ١٢١٢م) أحاديث كثيرة في أكثر الكتب، رأى أن عبد الحق أغفلها، وإنها أولى بالذكر مما ذكره عبد الحق في «الاحكام».

قال ابن عبد الملك المراكشي في «الذيل والتكملة»: «دل ذلك على حسن نظره وجودة اختياره» (٢).

كما تصدى له الحافظ أبو الحسن ابن القطان علي بن محمد الكتامي الفاسي دفين سجلماسة (ت ٦٢٨هـ - ١٢٣٢م) في كتابه الحفيل «بيان الوهم والايهام، الواقعين في كتاب الاحكام» فانتقد عليه أحاديث أوردها ولم يجد لها ابن القطان ذكراً، أو عزاءها إلى مواضع ليست فيها، أو ليست كما ذكر، وأحاديث أوردها على أنها متصلة وهي منقطعة - وذكر ابن القطان، لا نقطاعها عدة مدارك - وأحاديث أوردها على أنها موقوفة، وهي في المواضع التي نقلها منها مرفوعة وأحاديث أغفل نسبتها إلى المواضع التي أخرجها منها. وأحاديث أوردها على أنها مرفوعة وهي موقوفة أو مشكوك في رفعها، وأحاديث أبعد النجعة في إيرادها ومتناولها أقرب، وأشياء متفرقة تغيرت في نقله - أو بعده - عما هي عليه، ورواة تغيرت أنسابهم وأسمائهم في نقله عما هي عليه.

قال ابن الزبير في «صلة الصلة» عن «بيان الوهم والايهام»: «وهو من أجل التأليف في بابه وإن كان لا يخلو من بعض تعسف وتحامل» (٣).

وذكر ابن عبد الملك المراكشي في «الذيل والتكملة» أن قاضي فاس الحافظ ابن المواق:

(١) ابن الأبار: «التكملة»: (١/ ١٦٢).

(٢) جزء الغريباء: (٩٧ - ٩٨).

(٣) (ص ١٣٢) طبع الرباط.

أبا عبد الله محمد بن يحيى (ت ٥٦٤٢هـ - ١٢٤٤م) له تعقيب على كتاب شيخه أبي الحسن ابن القطان: «بيان الوهم والايهام» ظهر فيه إدراكه ونبله، ومعرفته بصناعة الحديث واستقلاله بعلومه وإشرافه على علله وأطرافه، وتيقظه، وبراعة نقده واستدراكه.

قال ابن عبد الملك: «وقد عنت بـ»الجمع بين هذين الكتابين« مضافين إلى سائر أحاديث «الاحكام» وعلى ترتيبها. «وتكمل ما نقص منها» فصار كتابي هذا من أنفع المصنفات وأغزرها فائدة، حتى لو قلت: أنه لم يؤلف في بابيه مثله لن أبعد»^(١).

وسمى الحافظ ابن رشيد الفهري السبقى دفين فاس (ت ٧٢١هـ - ١٣٢١ - ١٣٢٢م) في رحلته الحفيلة «ملئ العيبة» كتاب ابن المواق: «كتاب المأخذ الحمال، عن مأخذ الإغفال في شرح ما تضمنه كتاب بيان الوهم والايهام من الإخلال أو الإغفال، وما انضاف إليه من تميم وإكمال».

وقال: «إن المؤلف تولى إخراج بعضه من المبيضة ثم اخترمته المنية، ولم يبلغ من تكميله الامنية، قال ابن رشيد: فتوليت تكميل تخريجها، مع زيادة تتمات وكتب ما تركه المؤلف بياضاً»^(٢).

ولكننا مع الأسف لم يصلنا، لا كتاب ابن الصيقل، ولا كتاب ابن المواق، ولا كتاب ابن عبد الملك، ولا كتاب ابن رشيد! وتلك صورة من نكبات المكتبة المغربية.

وهذا كتاب «جمع الجوامع» في الحديث للسيوطي المعروف «بالجامع الكبير»، الذي قصد مؤلفه به استيعاب الأحاديث النبوية، كما قال في خطبته، ذكر الشيخ مرتضى الزبيدي في معجم شيوخه: «إن مجيزه الحافظ أبا العلاء، إدريس العراقي الفاسي (ت

(١) جزء الغرياء (١٤٧ - ١٤٨).

(٢) العيبة الجزء (٥) الورقة (٩) مخطوطة الأسكوريال ونقله أبو سالم العياشي في (رحلته): (٢ / ٢٤٨ - ٢٤٩).

١١٨٣ أو ١١٨٤هـ) (١٧٦٩ - ١٧٧١م) لما قرأ الجامع الكبير استدرك عليه نحو عشرة آلاف حديث كان يقيد بها في طرة نسخته، بحيث لو نقل ذلك في كتاب جاء مجلداً»^(١).

وهذا كتاب «أنوار البروق في أنواء الفروق» لشهاب الدين القرافي الصنهاجي المصري، الذي يعتبر أهم كتاب وصل إلينا في القواعد والفروق في المذهب المالكي والذي قال عنه ابن فرحون في الدياج: «إنه لم يسبق إلى مثله، ولا أتى أحد بعده بشبهه»^(٢).

تصدي له أبو القاسم ابن الشاط السبتي في كتاب «ادرار الشروق على أنواء الفروق» قائلاً عن القرافي: «إنه ما استكمل التصويب والتنقيب، ولا استعمل التهذيب والترتيب، فوضع ابن الشاط كتابه مصححاً لما اشتمل عليه كتاب القرافي من الصواب ومنقحاً لما عدل به عن صوبه»^(٣).

وقد تلقى المالكية تعقبات ابن الشاط بالقبول، حتى قالوا: «عليك بفروق القرافي ولا تقبل منها إلا ما قبله ابن الشاط! كما عند الشيخ الأمير المصري المغربي الأصل في حواشيه «ضوء الشموع» على شرحه لكتابه «المجموع» في الفقه المالكي»^(٤).

وقال أبو سالم العياشي في «رحلته»: «إن ذلك من المستفيض عند المتأخرين»^(٥).

وهذا مختصر خليل المصري الذي فتن المغاربة فتنة شديدة، حتى إنهم جعلوه أحزاباً كما حزب المسلمون كتاب الله، وجعلوا الأحزاب جامع القرويين محلاً يتحلق حوله من يستظهرون مختصر خليل، فيتلون منه قدراً معيناً كل يوم، كما يفعل من يستظهرون

(١) فهرس الفهارس: (٢/ ٢٠٩).

(٢) (ص ٦٤).

(٣) (ص ٣ - ٤).

(٤) (١/ ٣٧٧).

(٥) (٢/ ٢٧٠).

«كتاب الله»! بل إن الراتب الشهري لمن يتلون حزب المختصر كان يفوق راتب من يتلون حزب القرآن عشرين ضعفاً!

ولكنهم لا حظوا عليه: أنه لفرط الإيجاز. كاد أن يعد من جملة الألفاظ^(١) فوضعوا عليه عشرات الشروح والخواشي والتعليق، وناهيك بالشرح الحفيل على معاملاته للفقير الكبير أبي علي ابن رحال، في حوالي عشرين مجلداً، أما العبادات فقد اكتفى عن شرحها الخطاب المكي.

وترجم «المختصر» إلى الشلحة محمد بن علي الهوزالي وشرح الترجمة بالشلحة أيضاً لحسن بن مبارك التمدزتي البوعقيلي.

ونظم «المختصر» بالعربية أبو القاسم الفييجي في «نظم اللآلي الحسان»^(٢).

وكذلك اعتنى المغاربة باستيراد ما وضع على «المختصر» من شروح وخواش خارج المغرب وتعقبوها هي الأخرى.

فابن غازي أهتم في كتابه «شفاء الغليل، بحل مقفل خليل» ببيان أغلاط بهرام المصري في شرحه على المختصر.

وابن عاشر بالغ في «حاشيته على الشرح الصغير للتائي المصري» في الإنكار عليه.

وقال أبو العباس الهلالي في «شرح خطبة المختصر»: «ومن الكتب التي لا يعتمد على ما انفردت بها شرح العلامة الشهير... الشيخ على الآجهوري على المختصر، كما ذكره تلميذه العلامة النقاد أبو سالم... عبد الله العياشي في تأليفه «القول المحكم، في عقود الاصم والابكم» وأشار إلى ذلك في (رحلته)»^(٣).

(١) محمد الطالب ابن الحاج «الازهار الطيبة النثر في ذكر المبادئ العشر»: (ص ١٩٧).

(٢) محمد المنوني «مكتبة الزاوية الحمزاوية»: (ص ٣٩).

(٣) (٣٧٣ / ٢) نقلاً عن شيخه أبي بكر السكتاني المراكشي.

ومن مارس الشرح المذكور، وقف على صحة ما قاله تلميذه المذكور...

ثم قال الهلالي: «وما قيل فيه يقال في شرح تلامذته واتباعه من المشاركة كالشيخ عبد الباقي الزرقاني، والشيخ إبراهيم الشبرخيتي والشيخ محمد الخرشبي؛ لأنهم يقلدونه غالباً.

هذا مع أن الشيخ علياً رحمه الله حرر كثيراً من المسائل أتم التحرير، وقررها أوضح تقرير، وحصل كثيراً من النقول أحسن تحصيل، وفصل مجملات أبين تفصيل... فشرحه كثير الفوائد لمن ميز حصاءه من دره، ولا يطويه على غره!

وقد سئلت بالجامع الأزهر من القاهرة عن شرح تلميذه الشيخ عبد الباقي الزرقاني فقيل لي: ما رأيك فيه؟ فقلت لهم: لا ينبغي للطالب أن يترك مطالعته لكثرة فوائده ولا أن يقلده في كل ما يقول أو ينقل لكثرة الغلط في مقاصده»^(١) انتهى كلام الهلالي مختصراً.

وقد وضع كل من أبي علي ابن رحيال، والسلطان المولى سليمان، والفقيه ابن عبد الرحمن والمهدي ابن سودة، وبدر الدين الحمومي والمهدي ابن الحاج حواشي على شرح الخرشبي.

كما وضع كل من الشيخين ~~الطاوودي~~ ^{ابن سودة} ومحمد بن الحسن بناني حواشي على شرح الزرقاني، الذي قال عنه: «إنه كثيراً ما ينزل النقل في غير محله، ويلحق الفرع بغير أصله»^(٢).

ثم وضع الشيخ الرهوني حاشيته على كل من المختصر وشرح الزرقاني وحاشية بناني. قال الشيخ الطالب ابن الحاج في كتاب «الازهار الطيبة النشر»: «ولعمري أن كلاً من هذه الحواشي الثلاثة قد أتى صاحبها فيها من التحريرات بالعجب العجائب، وذلك مما مالم

(١) (ص ٧) الملزمة (١٠) طبع حجر بقمس.

(٢) هامش شرح الزرقاني (١/٢).

يسهل للأكابر من المسائل الصعاب»^(١).

وهكذا صار كلام بناني والرهوني هو القول الفصل في تحرير المذهب المالكي بحيث إذا نص خليل على حكم فقهي في مختصره الذي قال: إنه مبين لما به الفتوى، ووافقه عليه الزرقاني تبعاً لشيخه الآجهوري، فإنه لا يكون فقهاً مسلماً إلا إذا أقره بناني والرهوني ولو بالسكوت، أما إذا اعترضاه فلا عبرة بكلام خليل والزرقاني!

ولا عجب في ذلك، فقد عني المغاربة بالدراسات الفقهية القانونية عناية فائقة، قرون عديدة، إذ كانت فاس تمثل المركز السادس من مراكز الدراسات المالكية ويشمل نفوذها الثقافي المغربيين الأوسط والأقصى، كما عند مؤرخ المذهب المالكي محمد مخلوف التونسي في «شجرة النور الزكية»^(٢)، ولا يخفى أنه يقصد بالمغرب الأقصى ما يشمل الأقاليم السودانية.

وكلمة فقيه- عند المغاربة- تطلق على من يعرف القراءة والكتابة، وعلى المعلم، والمدرس، والموثق، وإمام الصلاة، والمحتسب، والمفتي، والقاضي، والسفير، والوزير، ولا يفوقها من ألقاظ التعظيم والإحترام عندهم إلا كلمة شيخ التي تقال لشيخ الجماعة ولشيخ التربية الصوفية، وكلمة شريف التي تطلق على من كان من آل البيت النبوي.

ولعل الميدان الفقهي القانوني بأقسامه المختلفة، وفروعه المتعددة، هو أهم ميدان تفوق فيه الكتاب المغربي تفوقاً كبيراً لا من ناحية كثرة المؤلفات التي تفوق الحصر فقط، ولكن من ناحية الكيف أيضاً.

فقد عرف الكتاب الفقهي المغربي- في الغالب- بالتحري في النقل، والتعمق في

(١) (ص ١٨٠) طبع حجر بفاس.

(٢) (ص ١٠٣).

البحث، والأصالة في التفكير، والاهتمام بمشاكل الحياة الواقعية ومحاولة إيجاد الحلول العملية المناسبة لها.

وذلك في نطاق المذهب المالكي الذي اختاره المغاربة لأنفسهم مذهباً، والتزموه وتعصبوا له، وحمدوا عليه، ولم يسمحوا لغيره من المذاهب الفقهية الإسلامية بالوجود معه، وتأثروا به في حياتهم وسلوكهم وتفكيرهم، مما كان له آثاره المختلفة التي لا مجال للحديث عنها الآن.

ولم يكتف المغاربة بهذه الموسوعات الفقهية الكبرى ذات المجلدات الضخمة العديدة والتي يحاول أصحابها فيها أن يستقصوا أحكام جميع المسائل الفقهية سواء كانت واقعية أو مفروضة. مع إيراد نصوص الأقدمين واختلافات الشارحين في فهمها، والترجيح بين الفهوم المختلفة.

بل إنهم - إلى جانب ذلك اهتموا بالكتب التي تلتزم المسائل العملية الكثيرة الوقوع، ومن ذلك - مثلاً - شروح رجزية ابن عاصم الأندلسي «تحفة الأحكام» لميارة، وابن سودة، والتسولي، والفاسي، وغيرهم.

ويمتاز شرح ميارة بالتحريير وإيراد نصوص الأقدمين، الأمر الذي يكسب الطالب ألفة لتعابير الأقدمين واصطلاحاتهم، ويسهل عليه بالتالي الاستفادة من أمهات الكتب الفقهية.

ويمتاز شرح ابن سودة بالاختصار والتحريير والاعتماد على آخر ما استقر عليه رأي فقهاء المالكية، مما جعله كتاب دراسة في القرويين والزيتونة بتونس وغيرهما.

ويمتاز شرح التسولي بالتحريير والاهتمام بالنوازل الواقعية والتوسع في الموضوع من غير إفراط.

ومن الموضوعات الفقهية التي برز فيها الكتاب المغربي تبرزاً فائقاً موضوع (النوازل) أو

(الفتاوى) أو (الأجوبة)، فقد كان ملوك المغرب مع أن الكثير منهم كان من كبار الفقهاء - يستفتون الفقهاء فيما يعرض لهم من مشاكل ويلتزمون ما يفتي به الفقهاء.

واستفتاء ملوك الدولة العلوية الفقهاء في مشاكل السياسة الداخلية والخارجية واحتجاجهم بفتاوى الفقهاء في مفاوضاتهم الدبلوماسية مما سارت بحديثه الركبان.

كما كان بجانب القاضي مفت خاص يعين رسمياً بظهير سلطاني، ليستشير القاضي في النوازل المهمة، كما يستفتيه الناس في شؤونهم الدينية، وكانت له بالقرويين مقصورة خاصة، كما أن بها مقصورة للقاضي، ومقصورة للخطيب وغريفة للموقت.

وكذلك كان المتداعون يستفتون الفقهاء في نوازلهم، ويدلون بهذه الفتاوى للمحكمة، لبيان أحقية ما يدعون. ومع مرور الأيام يجتمع للفقهاء عدد من الأجوبة الصادرة عنه، فتارة يجمعها بنفسه في كتاب خاص، وتارة يجمعها غيره من تلامذته أو أولاده.

ومن ذلك مثلاً - كتاب «الدر النثير» في أجوبة أبي الحسن الصغير» و «الأجوبة الكبرى» و «الصغرى» لأبي السعود الفاسي «وأجوبة» المسناوي، وابن سودة، والمجاصي، والعلمي وبردلة، وابن هلال، والعباسي، وجنون، وغيرهم.

وفي بعض الأحيان لا يقتصر الجامع على أجوبة فرد واحد، بل يتصدى لجمع أجوبة كثيرة من الفقهاء المالكية على اختلاف بلدانهم وعصورهم.

ومن أشهر هذه المجموعات وأهمها وأفيدها كتاب «المعيار» للونشريشي التلمساني نزيل فاس وعالمها ومدرسها ومفتيها، فقد وقف بفاس في مكتبة العلامة القاضي محمد بن الفرديس على فتاوى فاس والأندلس، وكانت مكتبته محتوية على تصانيف الفنون فاستعان

بها الونشريشي في تأليف «المعيار». كما في فهرسة المنجور، ونقله أحمد بابا في «نيل الابتهاج»^(١).

ومثل النوازل الصغرى والنوازل الكبرى المعروفة بالمعيار الجديد. للوزاني مفتي فاس. هذا الى جانب عدد كبير من مخطوطات الفتاوى والنوازل، من القسمين السابقين التي تزخر بها المكتبات المغربية وما زالت لم تطبع بعد.

ولعل الناحية الطريفة للكتاب المغربي في الميدان الفقهي التي انفرد بها دون بقية الأقطار الإسلامية الأخرى. هذه هي الكتب التي تتضمن ما جرى به العمل في المغرب، مرتباً على أبواب المعاملات الفقهية، مثل «نظم العمل المطلق» وشرحه للسجلماسي الرباطي، و«نظم العمل الفاسي» لأبي زيد الفاسي، وشرحه للناظم، والسجلماسي والعميري، والوزاني وجنون، وغيرهم.

فمنذ سجن فقهاء المسلمين أنفسهم داخل مذهب واحد لا يتعدونه، واجهتهم مشكلة تعدد الأقوال في المذهب الواحد، فحاولوا التغلب عليها باعتماد القول الراجح أو المشهور ولكن هذا الراجح أو المشهور قد يعارضه مرجح آخر، كأن يكون فيه حرج ومشقة على الناس أو يخالف أعرافهم وما اعتادوه، فليجأ الفقهاء لمخالفة المشهور أو الراجح، ويستندون الى قول آخر ضعيف، فيصبح بجرى العمل به أقوى من الراجح أو المشهور.

وهي حيلة بارعة للتخفيف من وطأة الحلقة الحديدية الخائقة التي وضعوها في أعناقهم عندما أغلقوا باب الاجتهاد، وسجنوا أنفسهم في قفص تقليد مذهب واحد لا يتعدونه، كما أنها من أفيد الوسائل في تطوير الأحكام الاجتهادية.

(١) (ص ٨٧).

ومع أن جمهور الفقهاء يأخذون بمبدأ الارتباط بين أحكام المعاملات وأعراف الناس، فإننا لا نعرف عن غير المغاربة أنهم توسعوا في ذلك إلى الحد الذي ذكرناه.

وذلك مظهر من مظاهر واقعية التفكير الفقهي عند المغاربة، مما جعلهم يجدون الحلول الإسلامية لكثير من المشاكل المستعصية.

كما فعلوا - مثلاً - في مشكلة السلف بدون فائدة، حيث كانت بقيسارية فاس دراهم موقوفة للسلف. كما عند الشيخ التاردي ابن مودة في «شرح التحفة»^(١)، وهي سابقة تاريخية تفتح أفقاً فسيحة للتفكير من جديد في حل إسلامي صميم، لأعوص مشكلة تواجه النظام الاقتصادي الإسلامي في العصر الحاضر.

على أن الكتاب الفقهي المغربي لم يقتصر على الناحية الواقعية العملية وحدها، بل اهتم كذلك بالناحية النظرية أيضاً.

ومن ذلك الفقه المقارن، مثل كتاب «الآثار والدلائل» في الخلاف بين مالك وأبي حنيفة والشافعي، لأبي محمد الأصيلي نزيل الأندلس (ت ٣٧٢هـ).

ومثل كتاب «تهذيب المسالك في نصرة مذهب مالك» تأليف يوسف بن دقاس الفندلاوي - من ناحية فاس - نزيل دمشق ودفينها، الشهيد في الدفاع عنها عندما هاجمها الصليبيون سنة (٥٤٣هـ)، في قصة رائعة أوردتها ياقوت في معجم البلدان^(٢) عن ابن عساكر.

وقد أشار الفندلاوي في خطبة كتابه إلى طول بعض المؤلفات في هذا الموضوع وعدم

(١) (٢/٢١١).

(٢) (٦/٤٠١)، طبع القاهرة.

إنصاف مؤلفيها، قائلاً: «وقلما تجد في هذا الشأن منصفاً، أو خصماً بالحق معترفاً فألف كتابه موجزاً مختصراً، أودعه أسراراً عجيبة، وذكر مالنا وما علينا، معراً من اللجج، مؤكداً بواضح الحجج، عل منهج العدل والإنصاف فيما بيننا وبين أصحاب الخلاف: أبي حنيفة والشافعي» حسب تعبيره، ويقع في (مائة وثلاثين ورقة).

ومن ذلك كتب فقه الحديث، مثل كتاب «الممهد الكبير الجامع لمعاني السنن والأحكام وما تضمنه موطأ مالك من الفقه والآثار، وذكر الرواة البررة الأخيار، وكل ذلك على سبيل الإيجاز والاختصار»، تأليف أبي علي بن الزهراء عمر بن علي العثماني الوريثي من بني عمران من أهل القرن الثامن للهجرة. يقع في واحد وخمسين مجلداً كبيراً، لم يبق منها إلا عشرة أجزاء مفرقة في القرويين والخزانة العامة بالرباط، ومكتبة القصر الملكي ومكتبة ابن يوسف بمراكش، ومكناس والزواوية الحمزاوية.

وذلك مثل آخر من نكبات المكتبة المغربية التي أشرنا إليها في أول هذا الحديث هذا - ولم يكن تفوق الكتاب المغربي في الميدان الفقهي قاصراً على الفقه الإسلامي وحده، بل إنه تعداه إلى الفقه اليهودي أيضاً.

فهذا إسحاق بن يعقوب الكوهن المعروف عند فقهاء اليهود بالفاسي، الذي ولد بقلعة سلاس بالقرب من فاس أوائل القرن الخامس الهجري، الحادي عشر الميلادي ودرس بالقيروان. ثم رجع إلى فاس، فانكب على دراسة التلمود وشروحه ووضع في فقه التلمود كتاباً يقع في عشرين مجلداً استغنى به فقهاء اليهود عن الالتجاء إلى مختلف الدراسات الأخرى المتعلقة بالتلمود وشروحه حتى اعتبره بعضهم بمنزلة تلمود ثان.

وخلف إلى جانب ذلك مجموعة من الفتاوى باللغة العربية تشتمل على ثلاثمائة وعشرين فتوى.

وقد ترجمها إلى العبرانية إبراهيم هاليوي أبو قراط. ولا زال بعضها موجوداً بالعربية إلى الآن. كما كتب باللغة العربية كتاباً مطولاً يتعلق بثلاث نقط فقهية موجودة في التلمود.

وفي الربع الأخير من القرن الخامس الهجري، الحادي عشر الميلادي ذهب الفاسي إلى الأندلس حيث أقام في قرطبة ثم في غرناطة، وأخيراً استقر في اليوسانة من أعمال قرطبة حيث أسس هناك معهداً للدراسات العليا التلمودية اشتهر اشتهاراً كبيراً. وأمة الطلاب من كل الجهات، وبقي هناك إلى أن توفي أواخر القرن الخامس الهجري أوائل القرن الثاني عشر الميلادي.

ولا يزال الفاسي إلى يومنا هذا معتبراً من أعظم الفقهاء المعتمدين لدى اليهود، كما يتجلى ذلك بوضوح في كتاب «المقارنات والمقابلات» لـ محمد صبري، وهو الذي لفت نظري إليه. وفي كتاب «العلم عند العرب، وأثره في تطور العلم العالمي» للعالم الإيطالي ألدوميلي حديث عنه^(١) ثم كتب لي بفصل خير فاستاذ يهودي من قدماء طلبتي بكلية الآداب بجامعة محمد الخامس بالرباط.

وليس معنى هذه الفذلكة المختزلة المبسرة ^{ببريز الكتاب المغربي} في الميدان الفقهي القانوني: أن الكتاب المغربي كتاب فقه ليس إلا، فمع ما للميدان الفقهي من أهمية بالغة وقيمة كبيرة في تنظيم حياة الأمة وحفظ حقوق أفرادها، فإننا قد قدمنا أن الكتاب المغربي ساهم في سائر الميادين التي ساهم فيها الكتاب العربي. وقدمنا أسماء طائفة من الكتب المغربية في موضوعات مختلفة تجاوزت في القديم والحديث النطاق المحلي ودخلت في صميم التراث العربي العام. ويكفي أن أشير إلى قول صاحب «كشف الظنون» عن «كتاب جامع

(١) (ص ٣٠٨).

المبادئ والغايات في علم الميقات» لأبي علي الحسن المراكشي - وقد قدمنا ذكره -: «هو أعظم ما صنف في هذا الفن!»^(١).

ويوجد الى جانب تلك الكتب كتب برزت في ميادينها تبرزاً فائقاً، ولم تيسر لها الفرص المناسبة لتنتشر خارج المغرب وتقدر هناك التقدير اللائق بها. ولكن المجال الضيق لهذا الحديث لا يسمح بالتوسع في هذا الموضوع.

ولكننا قصدنا الى تجلية هذه الناحية الفقهية بصفة خاصة. لنلفت النظر الى ما امتازت به العقلية المغربية من التبريز في ميدان التفكير القانوني، وما ينتظر منها من المساهمة المنتجة في نهضة الفقه الإسلامي الحديثة في جامعات مصر وسوريا ولبنان والعراق عندما تتحرر البلاد من احتلال القوانين الأجنبية التي وضعها أعداء البلاد أثناء فترة الاحتلال الأجنبي البغيض، في نطاق المخطط الاستعماري الإجرامي لقطع صلة الأمة بدينها القويم وماضيها المجيد، وحضارتها وثقافتها وروابطها الفكرية المتينة مع بقية الأقطار العربية ومحو شخصيتها وطمس الأغلال التي تمسك بخناقها في خضاض الاستعمار الروحي، وعار الاحتلال الفكري، وخزي التبعية الثقافية مركز تحقيق تكوير علوم إسماعيل

فمع ما في بقاء هذه القوانين الأجنبية من إهانة للأمة، ودوس، لكرامتها الوطنية فإن أمة لها هذا التراث الفقهي الضخم والماضي القانوني المجيد، لا يجوز أن تقطع صلتها بهذا الماضي المشرق الوضاء وتصبح عالة على أعدائها في فقه يرجع أصله الى الوثنية الرومانية وقد طبعته المسيحية والإلحاد اللذان سيطرا على فرنسا في حقبتين مختلفتين بطابعهما الخاص، هذا إلا أنه لا يتصل بحياة الأمة وعقليتها وطبيعتها وحضارتها.

(١) (١/ ٥٧٢)، طبع استبول (١٣٦٠هـ - ١٩٤١م).

وقد سبق لرائد الفكر الإسلامي الحديث الأماذ الإمام الشيخ محمد عبده رحمه الله أن
له الى الصلة التي يجب أن تكون بين ما يشرع للأمة من قوانين وبين أحوال الأمة وطبائعها
وعاداتها وأخلاقها قرب قانون يلائم مصالح قوم لا يلائم مصالح آخرين فينفع أولئك
يضر هؤلاء.

ونحن - وإن كنا من غلاة المتطرفين في الدعوة الى الاجتهاد والاستقلال في التفكير
مسايرة التطور والتجديد، والاستفادة من تجارب الأمم المتقدمة في ميادين التنظيم
التييسير، ومحاربة الجمود والتقليد والتعصب المذهبي، ونعتبر ذلك شرطاً أساسياً للانبعاث
لإسلامي المنشود، والقضاء على الرجعية والإمعية والتخلف الفكري والكسل العقلي -
بأننا نريد تجديد إسلامياً في نطاق الإسلام وفي دائرته، لا تقليداً كفرياً استعماريّاً أجنبيّاً،
معاذ الله أن ننكر الجمود على ما قاله الأئمة السابقون، ونقبل الجمود على ما شرعه
لأعداء الكافرون المستعمرون!!

على أنه لا مجال للجدال فيه أن فقهاء في حاجة الى تقنين، وإلى كتب جديدة يضعها
لقهاء متخصصون في دراسة الشريعة الإسلامية، متبحرون في معرفة مصادرها وأصولها
ومذاهبها، متعمقون في أسرارها وحكمها وفلسفتها يعرضونه بلهجة العصر وأسلوبه
وعقليته وروحه ويواجهون حاجياته المستجدة، بعد أن لم تبق الكتب القديمة صالحة لسد
هذا الفراغ.

ولنعد الى موضوع الكتاب المغربي فنقول: إن من الحق أن هناك كتباً مغربية لا ينطبق
عليها ما قلناه عن الكتاب الفقهي، من أن الغالب عليه التحرير، والتحريري في النقل
والتمعق في البحث والأصالة في التفكير ومن ذلك مثلاً كتب المناقب والفضائل والمراثي
والغيبات وما أشبهها، فإن الغالب على الكتاب المغربي فيها التساهل، وعدم الاهتمام
بالتحري والنقد والتمحيص ولو كان مؤلفه من كبار الأعلام.

على أن من الحق أن نقول أن ذلك ليس من خواص الكتاب المغربي وحده، بل هي ظاهرة عامة في الكتاب العربي في هذه الموضوعات في الأغلب الأعم.

وقد كان من آثار حفظ الله للمغرب من الاحتلال التركي أن بقيت حالة اللغة العربية في المغرب سليمة، فلم تصب بما أصيبت به في بقية البلاد العربية الأخرى.

قال الرحالة التونسي الشيخ محمد بيرم في «صفوة الاعتبار»^(١): «ولعمري أن صناعة الإنشاء في الدولة باللغة العربية كادت الآن أن تكون مقصورة على دولة مراکش. وأما غيرها من الدول فقد تذبذبوا، وكادت كتابتهم أن تخرج «الأسلوب العربي، بل صاروا لا يتحاشون عن اللحن والكلمات البربرية، بخلاف كتاب المغرب، وهذا ديدنهم من قديم».

الزخرفة في الكتاب المغربي

وكما اهتم المغاربة بموضوع الكتاب فقد اهتموا كذلك بمظهر الكتاب، فكان لهم فن جميل خاص فيما يتعلق بنسخ الكتب وزخرفتها، وتزيينها بالصور أحياناً، وبالأشكال الهندسية والذهب والألوان سواء في صلب الكتاب وهوامشه، وأطرافه أو في تسفيره.

ففي مكتبة القصر الملكي بالرباط قطعة من كتاب في البيطرة لمؤلف مجهول، لا أول لها ولا آخر، وهي بخط مغربي جميل ملون. وفيها أربع صور:

١- تمثل فرساً بيضاء، ملجمة، وسائسها فاتح فمها يقلب أسنانها.

٢- تمثل فرساً قهوية اللون بيضاء الأطراف، مربوطة من حافرها الأول الأيمن.

٣- تمثل حصاناً بها برص.

(١) (١/ ٢١).

٤- تمثل حصاناً قد قفز على حجرة ورأسها في يد سائسها، وهي مشكلة الأربع، وقد قبلت الفحل ولم تنفر منه أصلاً، والعبارات في وصف هذه الصورة الرابعة للمؤلف.

قال المؤلف: ويكون وراءها في الورقة التي تلي هذه الورقة، وهي نتاجها ولكن هذه الورقة التي أحال عليها غير موجودة في هذه القطعة، وهي تحت رقم (٦١٢٦م).

ومن هذا الكتاب أيضاً قطعة أخرى فيها صورتان ملونتان جميلتان. تمثل إحداهما فرساً دهماً أدخل بيطار في رحها متانة وهو يتفخ فيها. وعسك بلجامها رجل جالس على مصطبة من جلد.

وتمثل الثانية حصاناً أبيض يسقيه بيطار دواء في قرن بقري طويل. وقد ارتفع البيطار فوق دكة، ليصل الى قم الحصان والبيطار يرتدي قميصاً مغربياً ودراعة مغربية فوقها كساء مخطط، وفوق رأسه عمامة مغربية، وهي تحت رقم (١٠١٦).

وأخبرني كتيبي أنه كان يملك عدة كراريس من مخطوط مغربي في البيطرة يرجع تاريخ نسخه الى حوالي أربعة قرون. وفيه صور كثيرة للتحويل في أوضاع وأشكال مختلفة.

كما أخبرني الأستاذ المنولي: أنه يملك نسخة من كليلة ودمنة في حجم كبير بخط مغربي رديء مجدول ملون، كتبت للبasha سعيد بن العياشي ابن عبد السلام، وبها ثمان صور غير متقنة لحيوانات.

وكان المستعرب الإيطالي ليفي دلافيدا قد أوقفني في منزله بروما صيف (١٩٥٩م) على قطعة من قصة مصورة بعنوان «بياض ورياض» قائلاً: إنها المصور المغربي - الوحيد بمكتبة الفاتيكان، وهي قصة شاب اسمه بياض من أسرة كريمة من دمشق ساح في البلاد وقابل فتاة اسمها رياض على شاطئ نهر يسمى (طرط) فهام بها وأصابته محن وحرمان، ويتضمن النص الإشارة الى ثلاث عشرة صورة، حيث يذكر في كل موضع عنوان الصورة التي تمثل

منظر الحادثة التي يوردها، ولكن لا يوجد بالنص الآن إلا تسع صور وتعتبر الأربع الأخرى ضائعة.

وقد نشرت الجمعية الإسبانية الأمريكية هذه القصة مصورة عن الأصل الموجود بالفايكان بخطها المغربي الجميل. في مطبعة جريدة الهدى اليومية الأمريكية في نيويورك مع ترجمة إسبانية بقلم الدكتور أ. ر. نيكل سنة (١٩٤١).

ثم إنني وقفت في كتاب «الفن والفنانون المسلمون» لأنطونيو غارسيا خاين على ثلاث صور من القصة المذكورة قائلًا: إنها قصة إسبانية^(١).

وتحدث الدكتور جمال محرز في كتيبه «التصوير الإسلامي ومدارسه» عن هذه القصة على أنها أندلسية، وقال إنها من القرن الثامن الهجري للميلاد^(٢).

وفي كتاب «العز والمنافع، للمجاهدين بالمدافع» الذي ألفه بالإسبانية إبراهيم بن أحمد بن غانم بن محمد بن زكرياء الأندلسي وترجمه عن الإسبانية ترجمان السلطان زيدات السعدي وأولاده أحمد بن قاسم بن أحمد بن قاسم الحجري، حوالي ثمانين صورة تتضمن جميع أشكال المدافع وآلات الحروب القديمة على اختلاف أنواعها.

ويوجد بخط مؤلفه في الخزانة العامة بالرباط^(٣) وفي تركيا، وفي دار الكتب المصرية، ومنه نسخة في مكتبة القصر الملكي بالرباط^(٤)، وكانت توجد منه نسخة بالقرويين ولكنها ضاعت.

(١) (ص ٤٨ - ٤٩).

(٢) (ص ٤٣ - ٤٤).

(٣) رقم (ج ٨٥).

(٤) رقم (٢٦٤٦م).

وهذا الكتاب هو أول كتاب ترجم للعربية في الموضوع، ومنه تعلم ملوك تونس أعمال المدافع والبارود وآلات الحرب.

وذكر أحمد تيمور في كتاب «التصوير عند العرب» أن عنده «نزهة المشتاق» للشريف الإدريسي وبه مصورات كثيرة^(١).

ونبذة في هول يوم القيامة منقولة من «ذخيرة المحتاج» مغربية الخط بها صورة خيالية لجهنم وأرديتها! وهي بالحمرة والسواد^(٢).

قال: «ولا يذهب عن الذهن تصوير الحرمين في دلائل الخيرات. وما امتازت به بعض نسخها من الاتقان في الزخرفة والتذهيب وقد اطلعنا على نسخ منها مشرقية ومغربية غربية الصناعة، بالغة النهاية في جودة التصوير والنقش»^(٣).

وفي الخزانة العامة أزيد من خمس نسخ من جزء من «ذخيرة المحتاج» عن المعراج الحسي، وفيه صورة سدرة المنتهى، وقلم القدرة النوراني، واللوح المحفوظ الرباني، وصورة الجنان^(٤).

هذا ما يتعلق بالتصوير في الكتاب المغربي.

وطبيعي في مجتمع يهتم بالعلم والدرس وليس به مطابع ولا آلات للكتابة، أن تزدهر النساخة بين الطلبة والعلماء والمنتقنين.

(١) (ص ٤٥).

(٢) (ص ٤٥).

(٣) (ص ٥٩).

(٤) الأرقام (ك ٢٧٧٦، ك ٢٧٦٨، ك ٢٧٦٤، ج ٥١٨، ج ٥١٠).

وقد حدثنا علي بن ميمون الغماري دفين لبنان في «رسالة الأخوان من أهل الفقه وحملته القرآن» التي كتبها بصاحلية دمشق سنة (٩١٥ هـ - ١٥١٩ م). ووجهها إلى إخوانه بفاس: «إنه عندما كان بفاس - التي قال عنها أنه لما أتى إليها من غمارة حوالي (٨٦٧ هـ - ١٤٦٣ م) وجدها روضة من رياض الجنة. - كان مولعاً بالنسخ. فنسخ في علم الفقه وفي علم الفرائض والحساب كتباً أمهات وشروحاً، وفي علم الشعر والقوافي، أما وشرحاً، وفي علم التوحيد كذلك أما وشرحاً، وفي علم الهيئة، وفي علم الوقت والتعديل، والطلسمات، وعلم الأوقاف ومسرح الحرف، والبسط والكسر، وشيئا من كتب البونى، والمساحات، وتجارب الفرس، وغير ذلك»، وقد اهتمت كتب التربية والتعليم المغربية - أو كتب آداب طالب العلم كما كانوا يسمونها بآداب النساخة وقواعدها مثل «قانون» اليوسى، ومنظومة «سراج طالب العلوم» للعربي المستاري وشرحها، «طراز الذهب المرقوم» لوالدي أبي العباس أحمد بن جعفر الكثاني رحمه الله. وشرحها «الابتهاج» لشيخنا أبي العباس البلغيثي رحمه الله.



وفيها يوصي الناسخ: بتجويد المداد وتحسين الحروف. وتقويم السطور، وتوفير البياض بين السطرين، والتفرقة بين خط المتن وخط الشرح، وأن يكتب بالحمرة تراجم الكتاب وما أشبهها وتغليظ الحروف إن اتحد اللون، وباتخاذ سكين ليري القلم وبشر ما يقع في الكتابة من زيادة حرف أو تحريف، ويحذره من المبالغة في ترقيق القلم، ومن الحو والإكثار من الضرب أي التشطيب ويأمره أن يصلح ما يجده في الأصل المنتسخ منه من لحن ظاهر إذا كان عند الناسخ من العلم ما يؤهله لذلك، وما كان غير واضح فيكتب عليه (كذا) أو يترك محله بياضاً حتى يعثر على أصل صحيح يعتمد عليه.

(١) راجع في الخزانة العامة بالرباط الأرقام: (١٧٨٠، ق ٩٥ ك ١٩٥٢).

وأخبرني الأستاذ العابد الفاسي: إنه وقف على رسالة من عصر السعديين في موضوع الأصباغ والألوان وأنواع المداد والأقلام التي يكتب بها كل موضوع على حدة.

والى جانب معامل الورق الكثيرة التي قال صاحب (القرطاس): إنه كان منها بفاس أواخر القرن السادس وأوائل السابع الهجري أواخر الثاني عشر وأوائل الثالث عشر الميلادي أربعمئة حجر^(١)، فقد كانت صناعة نسخ الكتب صناعة رائجة يتعيش منها أقوام لهم خطوط جيدة ويحسنون تزويق الكتب وتذهيبها وزخرفتها أو يكلون التزويق الى من يحسنه، وكان بالقصر الملكي موظفون خاصون بالنسخ والتزويق.

وكان من كبار العلماء من هم خطوط جميلة ويحترفون صناعة نسخ الكتب يتعيشون منها، وكان الناس يتغالون في شراء ما ينسخه هؤلاء العلماء من كتب، لأنهم عرفوا بتحريهم تصحيح ما ينسخون.

بل كان الملوك والأمراء والرؤساء والأغنياء يعتنون بنسخ المصاحف وكتب الحديث والسيرة النبوية، ويبالغون في زخرفتها تقرباً الى الله وتخليداً لاسمهم، ومنهم من كان يوقفها على مكتبات المساجد. وخصوصاً الحرمين الشريفين والمسجد الأقصى كما هو معلوم.

وفي مكتبة ابن يوسف بمراكش شذرات من مصحف على رق الغزال تحت رقم (٤٣٣) كتبها سنة (٦٠٤) عمر المرتضى آخر ملوك الموحدين في عشرة أجزاء، وفي آخر الجزء الخامس صفحتان مكتوبتان بالذهب محاطتان بإطار، وبعدها لوحة مذهبة ملونة، وتوجد منه قطع بمتحف الأوداية بالرباط.

(١) (ص ٤٩) طبع حجر بفاس.

وقد تحدث المؤرخون المغاربة والمشاركة من قدماء ومحدثين، كابن خلدون والخطيب ابن مرزوق، والمقرئزي وابن نباتة والناصري ومخلص والمتوني عن مصاحف أبي الحسن المريني الثلاثة التي كتبها بيده في رق الغزال، بمئات من فتيق المسك وعطر الورد، وربما أضيف إليها في بعض الأحيان الزعفران الشعري، وكل واحد منها في (ثلاثين) جزءاً. وجمع الوراقين، لتنميقها وتذهيبها والقراء لضبطها وتهذيبها، وصنع لها أوعية من الأبنوس والعاج والصندل فائقة الصنعة مغشاة بصفائح الذهب مرصعة بالجوهر والياقوت، واتخذ لها أصونة الجلد المحكمة الصنعة المرقوم أديمها بخطوط الذهب والدياج وأغشية الكتان، وأوقف نسخة منها بالحرم المكي، ونسخة ثانية على المسجد النبوي بالمدينة المنورة، وثالثة على المسجد الأقصى بالقدس الشريف^(١).

وقد وقفت على ما بقي من أجزاء النسخة الثالثة بالمتحف الإسلامي بالقدس الشريف عندما زرتة أول مرة أواخر سنة (١٩٥٩م).

وفي الأسكوريال مصحف كتب برسم خزانة المنصور السعدي، وقد كتب بمحلول العنبر وماء الورد حسبما ذكر في آخره سنة (١٥٩٩هـ / ١٢٠٨م) (رقم ١٣٤٠)، وهو معروض بالقاعة الكبرى^(٢).

وقد اهتم المغاربة اهتماماً فائقاً بزخرفة وتذهيب وتزويق المصاحف الكريمة، وكتب الحديث النبوي الشريف وخصوصاً الصحيحين، وكتب السيرة النبوية ككتاب ((الشفاء)) لعباض، و«شمائل» الترمذي، و«الاكفاء» للكلاعي. وكتب الصلاة على النبي ﷺ. ككتاب «دلائل الخيرات» للجزولي و«ذخيرة المحتاج» للمعطي الشرقي البجعي، و

(١) راجع مثلاً الناصري: الاستغصاج (ص ١٢٧ - ١٣١).

(٢) راجع: ليفي بروفانسال: Les manuscrits Arabes de l'Escurial: T. 3, P. 1, 2, 34, 36.

«الأمداح النبوية»، كبردة البوصيري وهمزيتة، ولامية كعب بن زهير، ووتريات البغدادي وما أشبه ذلك.

بل إن كتب القصر الملكي تجاوزت ذلك الى زخرفة كتب الطب والصيدلة والهندسة والأدب والتاريخ والكيمياء والرحلات وغيرها.

وهكذا تملك المكتبة المغربية ثروة ضخمة جداً من الكتب المزخرفة والمذهبة والملونة الرائعة. تبلغ آلاف المجلدات، وتعتبر من أعظم ذخائر الحضارة الإنسانية على العموم.

وقد بقيت صناعة النساخة مزدهرة بالمغرب، وعلى الخصوص بفاس ومكناس الى ما بعد الحرب العالمية الثانية.

وكذلك ازدهرت بالمغرب صناعة زخرفة الجلد ونقشه وتذهيبه وحفره ازدهاراً كبيراً، وكان بفاس - وما يزال - سفارون ماهرون، حتى ألف أحمد بن محمد السفياي رسالة في تفسير الكتب وحل الذهب، كما كان في القصر الملكي موظفون خاصون بذلك.

وقد اكتسب جلد الكتاب عند المغاربة الاحترام والتعظيم تبعاً للكتاب، فجاء في المثل الدارج: «على وجه الكتاب لباس الجلدة» أي تقبل.

ناهيك أن بعض المؤلفات الأوروبية - كالفرنسية مثلاً - اشتقت من كلمة (المغرب) (ماروك - Maroc) وصف (مغربي) مجرداً عن ذكر الموصوف (Maroquin) مراداً به الجلد المستعمل للتجليد الجميل ثم اشتقت من الكلمة كلمة ماروكينوري (Maroquinerie) للدلالة على مختلف الصناعات الجلدية وعلى تجارة الجلد، والمكان الذي يصنع فيه، وصاغت منها وصف (ماروكيني) (Maroquinier) لصانع الجلد وباتعه.

وتلك إحدى مظاهر تأثير الكتاب خارج المغرب

ومن أبرز ذلك أيضاً هذه الأرقام العربية التي علمناها لأهل أوربا، فاستبدلوها بأرقامهم الرومانية واحتفظوا لها فيما بلينهم باسم الأرقام العربية.

وقد أشار القلقشندي في «صبح الأعشى» الى أن كتابة الأمم السودانية مثل مالي والتكرور وغيرهم هي بالخط العربي على طريقة المغاربة^(١).

وذكر عبد الفتاح عبادة في كتاب «انتشار الخط العربي»: أنه تولد من الخط الفاسي خط جديد انتشر في جميع أنحاء السودان، وذلك لانتشار الإسلام في تلك الأصقاع على يد أهل المغرب^(٢).

وقال الدكتور حسن أحمد يوسف السوداني في الكلمة التي ألقاها باسم الجمهورية السودانية في المؤتمر الإقليمي الأول بفاس للجان الوطنية العربية لليونيسكو سنة (١٣٧٧هـ - ١٩٥٨م): «فأثر المغرب في السودان واضح في كل مكان: علمه القديم يدرس في المساجد وأثره واضح في الحياة الدينية في كل نواحيها»^(٣)، وذكر صديقنا المرحوم الدكتور عبدالعزيز أمين ~~عبدالمجيد~~ في أطروحة الجامعة «العربية في السودان من أول القرن السادس عشر الى نهاية القرن الثامن عشر»: إن من كتب الدراسة في السودان (النيلي): الأجرومية، ومقن الخراز، كما ذكر دلائل الخيرات، ووظيفة الشاذلي وأحزابه والطرق الناصرية، والبيجانية والأحمدية أو الإدريسية المنسوبة لأحمد بن إدريس الميسوري نزيل عسير^(٤).

(١) (٥/ ٢٩٨).

(٢) (ص ٧٦ - ٧٩).

(٣) المؤتمر الإقليمي: (ص ٧١)، طبع الرباط.

(٤) (١/ ١٥٤ - ١٥٦، ٢٤٢ - ٢٤٥).

كما تحدث الأستاذ عبد المجيد عابدين المدرس بكلية الخرطوم الجامعية، في كتابه ((الثقافة العربية بالسودان منذ نشأتها الى العصر الحديث)): من أن المغرب كان منبعاً من منابع الثقافة الإسلامية في السودان، بواسطة القبائل العربية المغربية (ص. ع) وبواسطة العلماء المغاربة (ص ٥٥-٥٦) والطرق الصوفية، كالشاذلية (ص ٦٤) وطريقة السيد أحمد بن إدريس الفاسي بواسطة تلميذه محمد الأمير غني الذي أرسله الى السودان فنجحت دعوته نجاحاً تاماً، وبواسطة غيره من تلامذته الذين أخذوا عنه بمكة (ص ٩٦-٩٧) والطريقة التيجانية والرحمانية التي هي فرع من الدرقاوية، والطريقة البدوية نسبة لسيدي أحمد البدوي الفاسي دفين طنطا (ص ٩٨-٩٩).

وذكر صديقنا الأستاذ الصديق ابن العربي: ((أن المستعرب الفرنسي جان بيرك أخبره أنه لاحظ في مكتبي المهدي والمرغيني بالخرطوم أن أغلب كتبها بالخط المغربي.

ومن رجع الى مؤلفات أهل تيمبوكتو وسوكوتو مثلاً، مثل مؤلفات أحمد بابا السودان، والشيخ المختار الكنتي، وولده محمد وحفيده أحمد الكنتي، وسلطان سوكوتو محمد بيلو ابن السلطان عثمان انفوديو الفلاني ونحوها رأى في أي مذهب بلغ تأثير الكتاب المغربي في هذه الأقطار)).

وفي رسالة ((أفريقيا الغربية في ظل الإسلام)). للأستاذ السوري نعيم قداح الذي عمل مدرساً للغة العربية في جمهورية غينيا سنة (١٩٦٠م)، إشارات كثيرة الى أثر الثقافة العربية المغربية في أفريقيا الغربية.

مثل انتقال حب المغاربة للنحو والصرف الى الأفريقيين، لأن كثيراً من كتب النحو قد

حملها الأساتذة العرب الى أفريقيا المغربية فيما أدخلوه الى تلك الأصقاع^(١).

وإن الدراسات الإسلامية الابتدائية هناك تغذي المراحل العليا في تمبوكتو وفاس والقاهرة فيما إذا أراد الطالب متابعة تحصيله^(٢).

وإن التعليم في أول أمره كان محصوراً بالأساتذة العرب القادمين من شمال أفريقيا، وبعد مضي مدة تكونت طبقة مثقفة من الأفريقيين تولت مهمة التعليم بعد أن تخرجت من المدارس العربية في المغرب ومصر^(٣).

وأن فرنسا وبريطانيا رائدتى الاستعمار في أفريقيا الغربية لم تستطيعا تحويل انظار الأفريقيين عن فاس وتونس والقاهرة ومكة^(٤).

وذكر الشيخ محمد البشير النيفر التونسي: «أن تونس، بعد الحملة الإسبانية عليها، سنة (١٥٧٣-١٥٨١م) وحرق مكتبها الإسلامية أعادت تجديد ثقافتها بالاستمداد من مصر ومن المغرب الأقصى.

وذكر صديقنا الشيخ محمد الفاضل ابن عاشور خطاباً^(٥) أشاد فيه بالدور العظيم الذي قام به علماء المغرب في تنوير الرأي العام التونسي ونشر المعرفة والثقافة العربية والعلوم الإسلامية بين التونسيين. وقال:

«إن كل شيء في هذه الجامعة يذكر بالمغرب فابن عاشور، وميارة، وابن آجروم والشيخ

(١) (ص ١٤٥).

(٢) (ص ١٤٥).

(٣) (ص ١٤٣ و ١٤٢ ت).

(٤) (ص ١٥٢).

(٥) الخطاب ألقى في جامع الزيتونة يوم الأربعاء (٤ شعبان ١٣٨٤هـ).

المكودي وابن بري والخراز يذكرون التونسيين بالمغرب وأبو الحسن الصغير، والتسولي،
والشيخ التاودي ابن سودة، وبناني والرهوني يذكرون بالمستوى العالي العلمي بالمغرب.

وإن خزائن هذا المسجد ومكتباته العلمية المشتملة على الآلاف من الذخائر العلمية،
لتذكر مطالعها باجتهاد علماء المغرب في نشر الفكر والثقافة الإسلامية وتوسيع نطاق
الثقافة العربية بهذه البلاد).

وقال الشيخ ابن عاشور: «إننا مدينون في هذا الميدان للمغرب بكل شيء. فنحن نقرأ
القرآن بوقف الإمام الهبطي القاسي، ونصلي على رسول الله ﷺ بتلاوة دلائل الخيرات
للجزولي، ونفهم فضائل النبي ﷺ وما خصه الله به من مكارم الأخلاق بواسطة كتاب
«الشفاء» للقاضي عياض، كما أن رواية علماء تونس الحديث كلها تتصل في القديم
والحديث بعلماء مغاربة من عهد دراس بن إسماعيل وأبي عمران الفاسيين.

ثم توضع بين يدي ملك المغرب واحد من عشرات الكتب الدينية والأدبية التي يجد
علماء تونس في مطالعتها متعة، وفي مراجعتها خير أداة لفهم العلم وتحصيله، وهو مجموع
يضم أربعة من مؤلفات السلطان محمد بن عبد الله الذي كان صاحب مذهب كبير
ومدرسة حديثة ممتازة^(١).

وأما أثر الكتاب المغربي في مصر، فنكتفي منه بذكر مثل واحد يغني عما عداه، وهو ما
حكاه الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده فيما كتبه من ترجمته الشخصية، عن نفوره من
العلم في بدء طلبه له بتلقي شروح الكفراوي على الأجرومية وقضائه سنة ونصف لا يفهم
شيئاً، لرداءة طريقة التعليم. وفراره إلى الشيخ درويش أحد أحوال أبيه الذي جاءه

(١) من المؤلف أن كتاب «٧ أيام في تونس» أهمل تسجيل خطاب الشيخ ابن عاشور.

بكتاب، وسأله: أن يقرأ له شيئاً منه كضعف بصره، قال: «فدفعت طلبه بشدة، ولعنت القراءة ومن يشتغل بها، ونفرت منه أشد النفور، ولما وضع الكتاب بين يدي رميته إلى بعيد»، لكن الشيخ تبسم، ولم يزل به حتى أخذ الكتاب وقرأ منه بضعة أسطر. فاندفع الشيخ درويش يفسر له معاني ما قرأ بعبارة واضحة، تغالب أعراضه فتغلبه وتسبق إلى نفسه.

وفعل في اليوم الثاني كما فعل في اليوم الأول، أما اليوم الثالث فبقي يقرأ له وهو يشرح له معاني ما يقرأ نحو ثلاث ساعات.

قال: «ولم يأت اليوم الخامس إلا وقد صار أبغض شيء إلي ما كنت أحبه من لعب وهو وفخفخة وزهو، وعاد أحب شيء إلي ما كنت أبغضه من مطالعة وفهم».

وكان الكتاب الذي جاء به الشيخ درويش ليقراه له بخط مغربي دقيق^(١).

على أن التعرف بتدقيق على أثر الكتاب المغربي خارج المغرب، يتوقف على إرسال بعثات ثقافية لمختلف البلاد، لتقصي آثار الصلات الثقافية بينها وبين المغرب في مختلف العصور.

هذه نظرة خاطفة عن الكتاب المغربي وقيمته، ينقصها كثير من التفصيل وضرب الأمثلة، وإيراد الحجج والشواهد مما لا يتسع له الوقت الضيق المحدد لهذا الحديث بينما الموضوع شامع الأطراف، فسيح الجوانب يتسع الكلام فيه للمجلدات الضخمة العديدة. وختاماً نتمنى من صميم أفئدتنا أن تتحرر بلادنا في القريب العاجل، من وطأة الاستعمار الفكري وعار الاحتلال اللغوي. وخزي التبعية الثقافية، حتى يستطيع الكتاب

(١) محمد رشيد رضا «تاريخ الأستاذ الإمام»: (١/ ٢٠ - ٤٢).

المغربي العودة من جديد لمواصلة رسالته الدينية والعلمية والثقافية والحضارية في الداخل والخارج، كجزء لا يتجزأ من الكتاب العربي، له طابعه الخاص وشخصيته المتميزة، فتتحقق من جديد وحدة الكتاب العربي، وبالتالي وحدة الثقافة العربية، كما تحققت من قبل في القرون الخالية، والأجيال الماضية وما ذلك على همة ووطنية الأمة المغربية العربية المسلمة المكافحة ببعيد بحول الله.

